

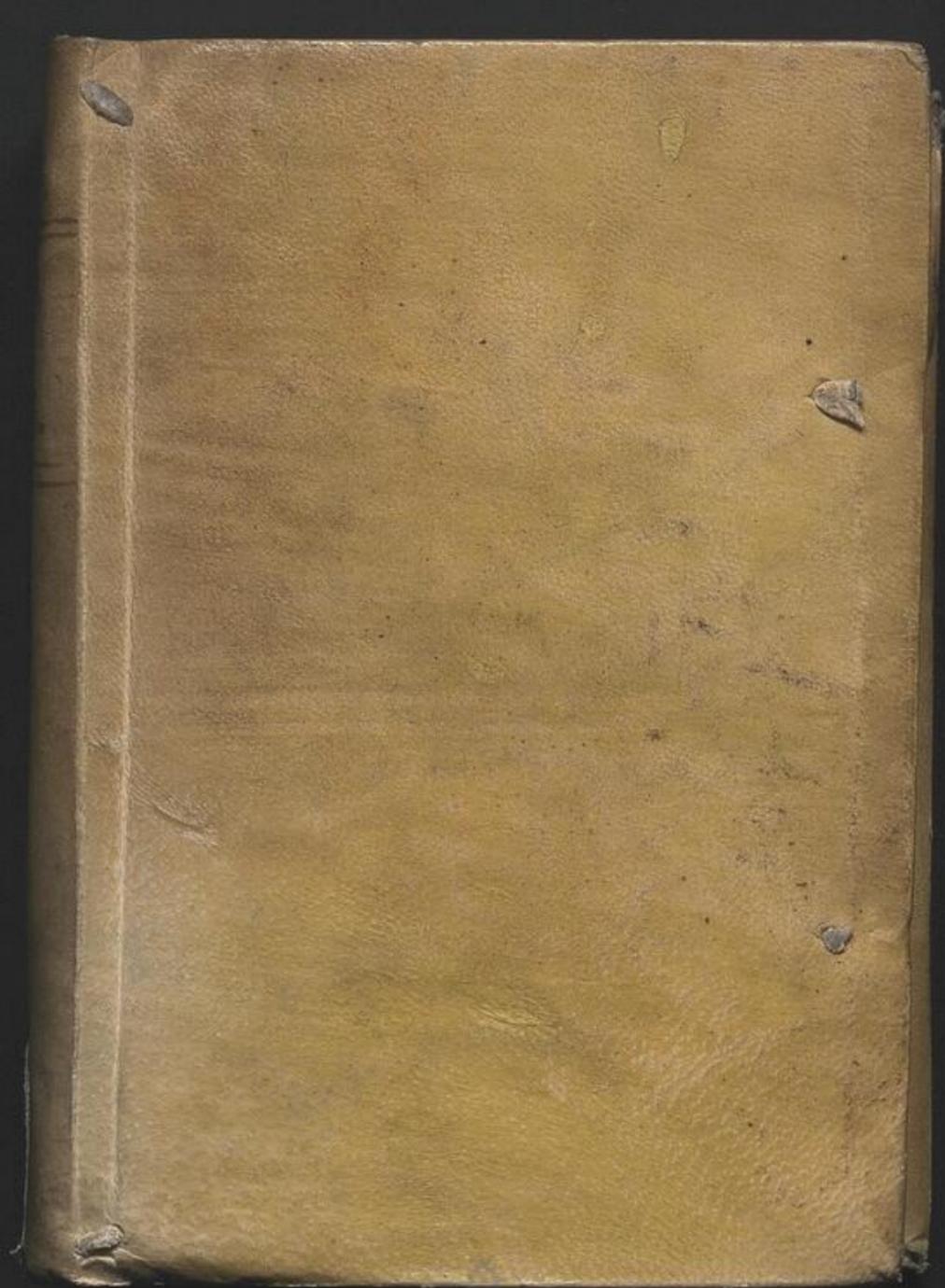
CHAVES

Poesias.

14

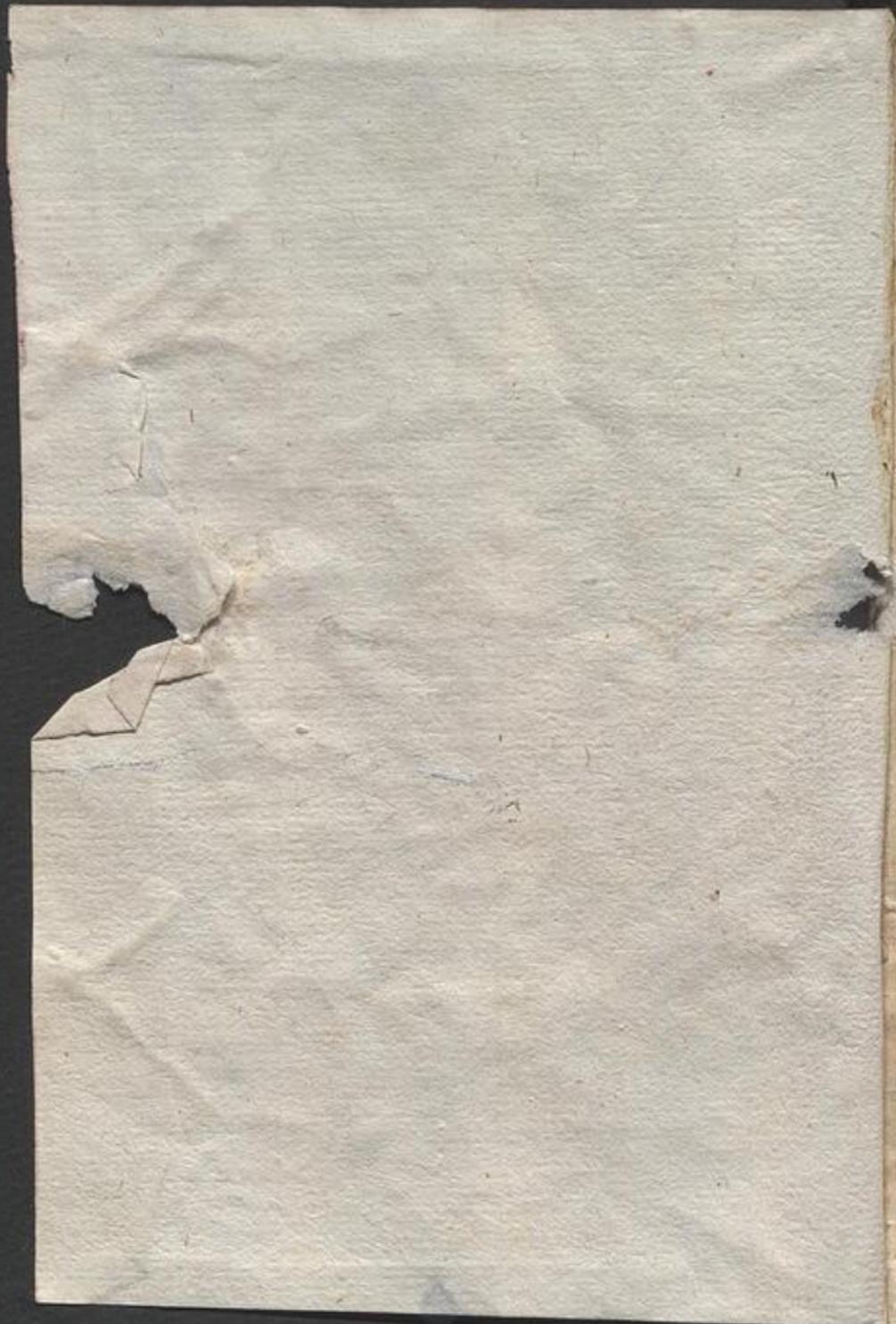
XI

28



Ms. XI - 28





DIALOGOS
DE VARIAS QVE-
stiones en Dialogos y metro
Castellano sobre diuersas ma-
terias, con vn romance al ca-
bo del dia final del juy-
zio y de sus se-
nales

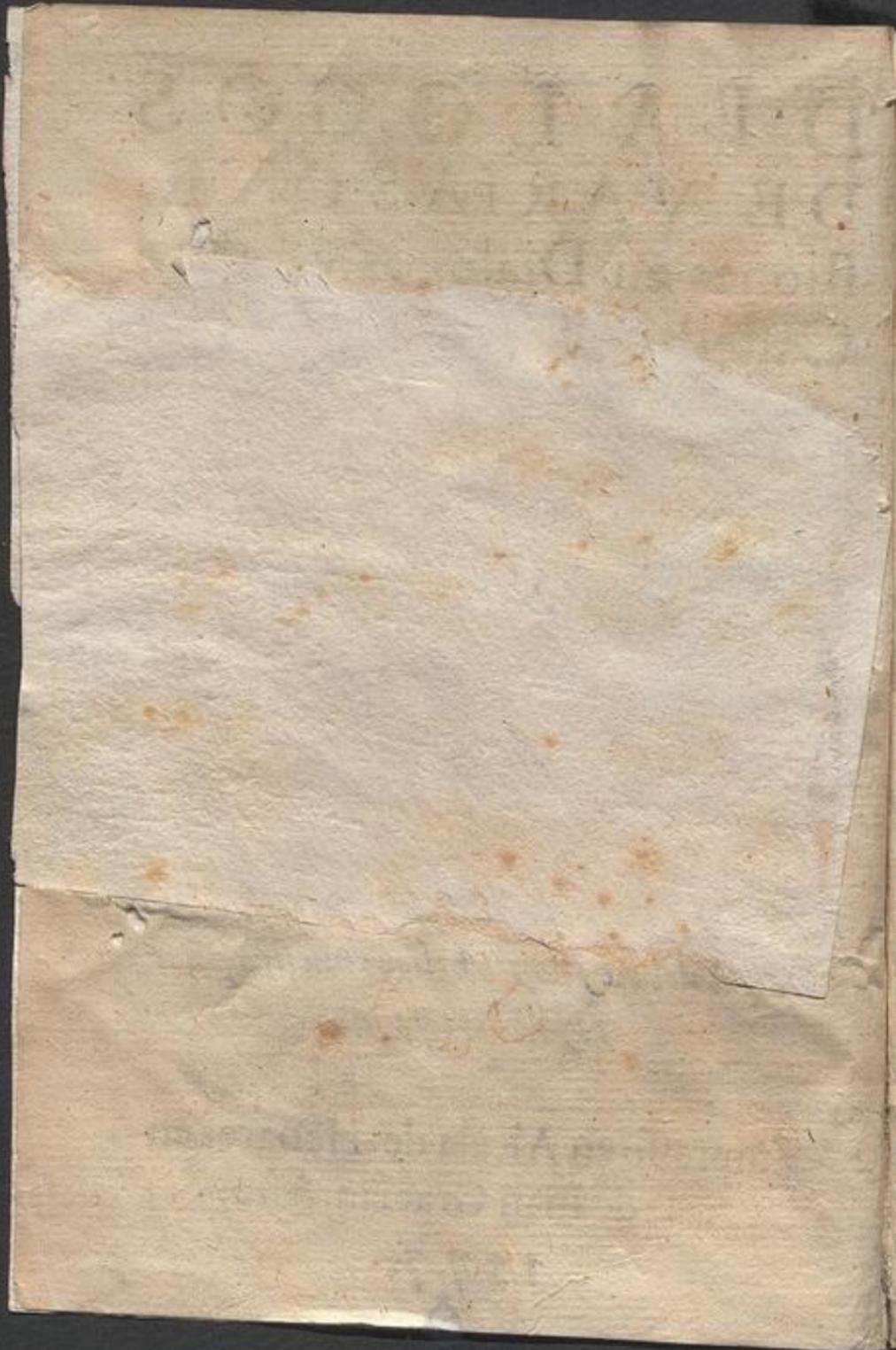


Compuesto por Lorenço Suarez de
Chaves vezino de la ciudad
de Merida.

DIRIGIDO A LA MAGESTAD
Real del Rey don Phelippe nuestro señor
rey de las españas.

Impresso en Alcala de Henares en
casa de Iuan Gracian. Año.

1577.



Aprouacion.

Por mandado del consejo real de su Magestad vi estos Dialogos de varias questiones sobre diuersas materias, y en ellos no ay ninguna cosa contra nuestra fe, antes todo esta muy bien dicho y tiene muchas cosas de mucho ingenio, y muy raras y curiosas, y el estilo muy bueno, y de q̄ se pueden aprouechar muchas personas. Fecha en Madrid en la compañia de Iesus a tres de setiembre de 1576 años.

El Doctor Rengipho.

Protestacion del autor.

AVnque auiendo visto el Doctor Rengipho con todo cuydado esta obra, y aprouandola por buena (que bastaua) toda via protesto como fiel christiano, y obediente hijo de la santa madre Iglesia Romana, que si alguna cosa vuiere en todo lo que aqui he escripto que en alguna manera contradiga ala fe catholica, o perjudique a las buenas costumbres de la Iglesia, que desde agora lo doy por no dicho, y como humilde hijo me someto a nuestra santa madre la Iglesia Romana y a sus juezes y ministros que en el santo officio de la Inquisicion y en otras dignidades tiene puestos, para tener por mejor y mas acertado lo que en esto juzgaren y mandaren.

EL REY

POR quanto por parte de vos Lorenço Suarez de Chaues vezino de la ciudad de Merida nos fue fecha relacion diziendo que vos auia des hecho vn libro intitulado Dialogos de varias questiones sobre diuersas materias en que se resueluen y liquidan algunas questiones principales y prouechosas al reyno, todo en metro, suplicandonos le mandassemos ver y daros licencia para le poder hazer imprimir, y priuilegio por diez años para que otra persona alguna no le pudiesse imprimir, o como la nuestra merced fuesse, lo qual visto por los del nuestro consejo por quãto en el dicho libro se hizo la diligẽcia q̃ la pregmatica por nos agora nueuamente sobre lo suso dicho fecha dispone, fue acordado que deuiamos mandar dar esta nuestra cedula en la dicha razon e yo tuuelo por bien. Por lo qual vos damos licencia y facultad para q̃ vos o la persona q̃ para ello vuestro poder ouiere, y no otra persona alguna podays hazer imprimir y vender el dicho libro q̃ de suso se haze mencion en estos nros reynos por tiẽpo y espacio de seys años cõplidos primeros siguiẽtes, que corren y se cuẽtan desde el dia dela data desta nuestra cedula, so pena q̃ qualquiera persona q̃ sintener para ello vuestro poder le imprimiere, o vendiere, o hiziere imprimir, o vender, pierdã toda la impresiõ q̃ hizierẽ, o vendierẽ con los moldes y aparejos

aparejós della, y mas incurran en pena de cinquenta mil maravedis por cada vez q̄ lo contrario hizieren, la mitad de la qual dicha pena sea para la nuestra camara y fisco, y la otra mitad para vos el dicho Lorenço Suarez de Chaues, y todas las vezes q̄ se ouiere de imprimir el dicho libro durante el tiempo de los dichos seys años se trayga al n̄ro cōsejo juntamente cō el original q̄ en el fue visto q̄ va rubricada cada plana y firmado al fin del de Alóso d̄ Vallejo nuestro scriuano de camara, vno de los q̄ en el nuestro cōsejo residē para q̄ se vea si la dicha impresion esta cōforme al original, y se os de licēcia para q̄ lo podays v̄der y se tasse el precio en q̄ se ha de v̄der cada volumē so pena de caer e incurrir en las penas cōtenidas en la dicha pragmática y leyes de nuestros reynos. Y mandamos a los del nuestro consejo y a otras qualesquier justicias destos nuestros reynos q̄ guarden y cūplan y executen y hagan guardar, cūplir y executar esta nuestra cedula, y todo lo en ella cōtenido. Fecha en sant Lorenço el Real a catorze dias del mes de Septiembre de 1576 años.

YO EL REY.

Por mandado de su Magestad
Antonio de Erasso,

A LA CATHOLICA
Real Magestad, del rey don Phelippe nue-
stro señor Rey de las españas, &c. Lorẽço
Suarez De Chaues vezino de
Merida autor.



OS sabios antiguos con so-
la razon natural alübra-
dos. C. R. M. tuvieron
por cosa justa y conuinien-
te, que los hombres mien-
tras en esta breue vida
viuieren, se deuian exercitar y trabajar gran
demete, para aprouechar, no solo a si pero a su
patria, parientes, y amigos: y finalmente a to-
do el genero humano, ansi lo dixo Plinio el me-
nor en vna carta que por esta sentencia de to-
dos es muy celebrada, y Caton Censorino enco-
mendo mucho que aun en los ratos de la ociosi-
dad nos auiamos de ocupar en algun exercicio
loable, el qual pudieffe aprouechar a la posteri-
dad. Estas sentencias cõprobaron despues los
christianos alübrados de fe, y ansi vemos que
el bienauenturado S. Hieronymo, en el tiempo

que tomaua para descansar de su continuo trã-
bajo se ocupo de boluer de Griego en latin la
escriptura sagrada, y lo mesmo hizieron otros
hombres y sanetos bienauenturados: Pues co-
mo yo tuuiesse algunas horas y ratos desocu-
pados, por huyr la ociosidad, y entendiẽdo que
alomenos daño no se seguiria, quando ningun
prouecho desta obra resultasse, determine cõpo-
nerla en metros castellanos, a manera de dia-
logos, dõde se resueluen algunas questiones va-
rias, las quales aũque muchos antes de agora
han tratado està puestas en lugares muy diuer-
sos, y por otro estilo, y muchas dellas en lengua
latina, y por ventura aura alguno que hallan-
dolas juntas, y a manera de preguntas, y en me-
tros Castellanos gustaran de leerla, segũ son va-
rios los gustos y pareceres de los hombres, no
ignoro que ingenios muy subtiles y auentaja-
dos han tratado y resuelto las mas questiones
que en esta obra se tratã cõ mucha elegãcia, y
marauillosa erudiciõ tãta que la tosquedad, y
dureza de mi ingenio en la mesma obra se obscu-
rece con la profunda sciẽcia de los que las mes-

mas questiones hã tratado, pero como dicho tẽ
go, solo el nueuo estilo podra agradar y la com
postura de los versos a los que a ellos son asfi
cionados, y solamẽte este fue mi intẽto sin otra
jactãcia ni vanagloria para que los que no en
tienden latin o no les da cõtento leer en prosa, ha
llẽ en verso vulgar lo que despues de leydo les
podra traer algũ fruto: Acorde dirigirla y de
dicarla a V. C. R. M. pareciẽdo me que ha de
auer tãtos emulos y detractores que sino es cõ
el amparo de tan supremo nõbre, sera impossi
ble poder defender este mi pobre trabajo, y tã
bien porque una delas principales questiones
que en la obra se tratã es auisos de guerra con
que el reyno de V. M. ha de estar defendido, y
el delos cõtrarios tiranos opugnado y cõbatido
y estas causas y escusas me dierõ atreuimiento
para osar hazer esta dedicaciõ de tan pequeña
obra a M. tan suprema, suplico a V. R. M. el
perdõ que mi buẽ zelo merece, y nõ señor dios
guarde y cõ crecimiẽto espiritual y corporal cõ
serue la vida de V. C. R. M. como todo el rey
no y pueblo christiano lo ha menester. Amen.

EL muy felice Rey a quien se guia
mi rima, la socorra con fauores,
dexando la respiciada compañia
que llaman los antiguos trovadores.

De suerte que la debil mano mia
no tema las offensas de lectores,
pues mas fauor aura del suyo solo
que suele Caliope dar ni Apolo.

SONETO.

ES ya costumbre vieja de escriptores
no menos los gētiles q̄ christianos,
sus versos por hazerlos mas vfanos
a gloria los guiar de sus mayores.

Algunos lisongean por fauores
que ceuan las lisonjas a los vanos,
y algunos a crueles y tiranos
alaban con sophisticos loores.

Mas yo q̄ soy menor y mas dichoso
que todos, los que desto mas trataron
por serme el grā Philippe pregonero:

No temo ser hallado mentiroso
que sus virtudes altas me priuaron
de ser en mis pregones lisongero.

ALONSO DE HERRERA
en loor del Autor.

SONETO.

DE antiguas letras sueños y ficiones
figuras altas fabulas estrañas,
atrocidades, terribles hazañas
raros efectos, varias opiniones.

Diuersos trajes, brauas condiciones
alegres pazes, rigurosas sañas,
almas de marmol, y de nieue entrañas
del amor y tropheos armas y varones.

Con fertil vena y eloquente lengua
mostrádo os ser vos solo el grã protheo
pintais vos mi buen Chaues la floresta
q̃ a todas las del mûdo pone en mēgua
yo que bien lo entiendo cierto creo
que os pueden coronar cō sacra fiesta.

Don Diego de Mendoça en loor
del Autor.

SONETO.

E Spiritu diuino milagroso
q̄ cō cādido ingenio y pecho factō
leuantas a tu casta pluma tanto
que sube al alto cielo luminoso.

Que fertil fuente, o rio caudaloso
pone con su corriente tanto espanto,
como tu que so el gremio sacrosanto
de la Iglesia te hazes glorioso.

O chaues inuencible que en el suelo
fabricas con la pluma vn parayso,
que al cēstrial imita en apariencia

Para immortalizarte en tierra y cielo
dexando eterno nombre claro y liso
por tu angelica arte y eloquencia.

EL BACHILLER

Gaspar de Silua vezino de Merida
en loor del autor.

SONETO.

DOctissimo Suarez si con pluma
yo fuera otro Virgilio verdadero,
vuestro ser y valor de cauallero
pusieralo en suprema cuēta y summa.

Mas ninguno hazerlo no presume
si no tiene el valor d'el Griego Homero
porque se quedara tal como el zero
q̄ en quēta d' guarismo esta sin summa.

Yansi quiero callar por no agrauiaros
varon de raro ingenio esclarecido
de vuestra patria defensor y escudo.

No quiero por subiros abaxaros
por falta de mi rustico sentido
y de mi toscó ingenio, torpe y rudo.

El autor a los lectores, epistola.

Bien entiendo que para los prudentes y sabios lectores este auiso fuera biẽ escusado, porque entienden la forma que en las disputas se tiene y suele tener, la qual es que las mas vezes, o casi siempre se argumenta lo falso que los simples podrian tener por verdadero, para sacar en limpio la verdad de lo que se disputa. Pero porq̃ no todos son prudentes, y los que no lo son podrian muchas vezes fundarse en los argumentos falsos, sin mirar a las conclusiones, q̃ son la sustancia de las disputas, me ha parecido auisar a los tales lectores q̃ tengan cuenta a los principios de los dialogos o cuestiones quienes son los interlocutores que hablan, y siempre se atengan al que concluye, y no al que arguye, por lo qual pongo al principio de cada dialogo, fulano arguye, y fulano concluye, para que si entendieren mal no me den ami la culpa de su yerro.

EL AVTOR A LA
obra.

QViē tiene tal primor en esta vida
segun el ser humano desmedido,
que corte conformando la medida
de todos nuestros cuerpos yn vestido,

Ansi seras del mundo recebida
que no gustando todos tu sentido,
te sienta yo pintar de mil colores
conformes a los gustos de lectores.

Tābien te conuerna tener paciencia
durantes mis presentes breues dias,
que cierto no podras tener audiencia
segun que muerto yo quiça podrias.

Acausa que mejor en mi presencia
veran las ignorancias muchas mias,
pues ve con Dios agora mi querida
el qual te de fauor y larga vida.

Prologo y Argumento de la
obra.

Soneto.

Aquel q̄ por la hōda mar nauega
en barca ruin y chica de su grado
dichoso temerario ser llamado
podra si con salud al puerto llega.

Mas necio si porña (como ciega
nocturna mariposa) y obstinado,
tornando con peligro rey terado
al mar si la salida se le niega.

Pues yo que sobre chica nauezilla
en pielago tan hondo fuy metido,
en tiempo tan contrario borrascoso

Salido con borrascas ala orilla
podre por temerario ser tenido,
pues otra vez entrar en este oso.

Mas puesto q̄ la causa fue mouiente
de mi labor guiado por mi gana,

ditado

ditado fue por sciencia soberana
yo siendo de sus metros escriuiente.

En cuya confiança firmemente
fundados, sin amor de gloria vana,
la parte de questiones q es muy liana
comienço de las varias concluyente.

Y puesto que pudiera con escusa
muy justa, mi promessa no cumplirse
pues ya dexar las musas conuernia.

Por no seguir el modo que se vsa
los hombres, de lo dicho desdezir se
dare principio de la fin phalia:

DIALOGO

PRIMERO DE

vida actiua y contempla-
tiua.

*Question primera, si la vida humana se diuide
en vida actiua y contemplatiua.*

Melpomene Musa arguye, y Eusebia
Religion concluye.

MELPOMENE.

PVes ya la decēcia p̄feta notamos
del fin de la vida q̄ bien es guiada
la forma conuiene q̄ sea notada
los grados y ptes en q̄ la fundamos

Y dime señora si ser diuidida
en solas dos partes la vida conuiene
y en solos dos fines entien des que tiene
(segun diz en muchos) el fin nuestra v. da.

EUSEBIA.

Por solas dos vias la vida guiamos,
actiua la vna por nombre llamada,
por ser en los actos honestos fundada
y en contemplaciones la otra fundamos.

Lo qual es forçado que sea patente
por muchas razones que darte podemos,

A y assi

*Due sunt vite
in quibus nos*

Deus per sa-
crū eloquim
erudit, actiua
videlicet et con-
tēplatiua. greg.
super Ezechie.

De la vida actiua y contemplatiua
y ansi lo declara tambien como vemos
el summo vicario Gregorio sapiente.

MELPOMENE.

La vida del hombre del anima viene
la qual vna ser, y no dos entendemos,
dos vidas pues luego tener no podemos
pues vn solo cuerpo dos almas no tiene.

Y ansi me parece que no sea recta
la tal opinion que sustenta Gregorio
lo qual por lo dicho parece notorio:
mas di lo que sientes pues eres discreta?

EVSEBIA.

Vn solo Sol cria las cosas biuientes
y todas las otras del orb terreno,
el qual en sus obras sabemos ser bueno,
mas cosas produze de ser diferentes.

Ansi tambien consta ser vna la vida
mas tienen los hombres diuersos affectos
y ansi se gouerna por varios effectos,
a dos fines siendo, no mas dirigida.

El vn fin es destes, las mentes humanas
con grandes estudios y penas curiosas
querer la verdad alcançar de las cosas
celestes, muy altas y baxas mundanas

El otro fin es, aplicar cosas tales
a nuestro prouecho despues de sabidas
y en estos dos fines consisten las vidas
que vamos tratando de los racionales.

De la vida actiua y contemplatiua. 2

Al contemplatiuo viuir aplicamos los dichos estudios verdad inquiriendo despues al actiuo lo dicho sabiendo los bienes que dello resultan guiamos.

MELPOMENE.

El nombre de vida si bien interpreta querer me parece dezir mouimiento mas el que contempla con entendimiento, no trata de cosa mouible mas quieta

Actiua pues digo que bien se podria la vida del hombre llamar y operante mas niego que sea tambien contemplante pues tiene lo dicho por controuersia.

EVSEBIA.

Sentir y entender a los sabios doctores parece que sean tambien mouimientos del anima nuestra do tienen asientos mas todas sus obras seran interiores.

Y ansi mouimientos vsamos mentales effectos de mente con quien cõtemplamos mas otros en obras fundadas vsamos que son exteriores por ser corporales.

De modo que claro notar se podria en solos dos fines la vida fundarse mas vn fin es solo do deue guiarse que es Dios por quẽ bien nuestra vida se guia.

MELPOMENE.

Pues luego no pienso yo ser suficiente

Nome vite importat multum, vt ait Dionisi. in. 4. c. de diuinis nominibus.

Arift. in. 3. de anima, et Dion. in. 4. cap. de diuinis nominibus.

Dialogo primero

Arist. in primo
ethicorum c. 5
ponit tres vita
genus scilicet
voluptuosa, ci
uile et contem
platiua.

la tal diuision en dos vidas partida
pues es en tres modos vsada la vida
segun el Philosopho muestra patente.

Porquien vna vida ciuil es llamada
la qual en actiuos effectos se funda
ser dize viciosa la vida segunda
y en contemplaciones la tertia fundada.

De modo señora que siendo tres vidas
segun Aristoteles muestra patente
pareceme cierto que congruamente
a dos no pudiessen ser bien reduzidas.

EVSEBIA.

Aqui no tratamos de vida viciosa
la qual vida muerta llamarse podria
mas solo de vida que sigue la via
del bien soberano por ser virtuosa.

Mas caso negado que vida llamemos
aquella que causa la muerte segunda
y en contrarios actos la vida se funda
actiua llamarse podra si queremos.

Que puesto que sean sus vias viciosas
en actos humanos en fin es fundada
pues desta callemos pues es condenada
hablemos de otras que son virtuosas.

MELPOMENE.

La tal diuision me parece sacada
del curso de vidas que hazen los hombres
y asi conuernia tener muchos nombres

de la vida actiua y contemplatiua. 3
en mil modos siendo la vida guiada.

Y anfi veras claro pues eres prudente
teniendo la vida diuersos intentos
que ser no podria tener los cimientos
en dos como quieres dezir solamente,

EVSEBIA.

Qualquiera manera de vida no sea
segun ya te queda por mi declarado
actiua llamada seria forçado
o contemplatiua conuiene que sea.

Mas ay otras vidas en vicios fundadas
de quien por agora hablar no pretendo
mas destas dos dichas los fines teniendo
al bien soberano por ser bien guiadas.

MELPOMENE.

Tambien de maneras diuersas vfamos
de vida sin causa que pueda loarse
tampoco por mala podra condenarse
que mal no hazemos ni bien contēplamos.

A quella tal vida pregunto señora
a qual de las dos aplicarse podria
lo qual me declara pues eres mi guia
a fin que no yerre con tal guiadora.

EVSEBIA.

Tampoco la vida llamamos actiua
ni contemplatiua si no haze nada
mas es de los actos actiua llamada
la otra del bien contemplarse deriua

Dialogo primero

De fuerte que ser aplicada no puede
a vna ni otra la tal vida muerta
por ser de virtud y buen zelo defierta
de donde ningun buen effecto procede.

QUESTION. II. SI TODAS

las virtudes morales conuienén
a la vida actiua.

MELPOMENE.

DEl bien del actiuo viuir entendamos
pues dize sus fuerças que son actuales
si todas las dichas virtudes morales
le firuen de reglas por donde biuamos.

EVSEBIA.

Segun a los doctos varones parece
y a mi por sus dichos aqui me guiando,
la vida que vamos agora contando
en todas virtudes morales floreçe.

Lo qual sant Gregorio parece que siente
con quien el philosopho graue conuerda
lo mismo Dionisio con doctrina cuerda
y en el summo bono I sidro sapiente.

MELPOMENE.

La vida que dizes actiua llamarse
pareçe que sea hazer bien a otros
mas muchas virtudes por solos nosotros
morales vfamos, o deuen vrsarse.

gregori⁹ super
Ezechiel. Ari
stotiles in . 10.
Ethic . et Dio
nisi . et Isidor⁹
in libr. de sum
mo bono.

De la vida actiua y contemplatiua. 4

La qual opinion sant Gregorio sustenta
diziendo que tiene su fuerça tal vida
en dar el que puede fauor y comida
al triste que sufre penuria hambrienta.

Vita actiua
est tribuere pa-
nem esurienti.
gregor. super
Ezechiel.

De suerte que todos morales effectos
al fin del actiuo biuir no conuienen,
pues para nosotros vigor tambien tienen
y son medicinas de nuestros deffectos.

E V S E B I A.

No digo que todos los actos morales
se funden en solo hazer bien a otros.
pues muchos nos sirven tambien a nosotros
mas son en los otros muy mas principales.

Al bien de los otros se estiende justicia
con otras virtudes por ella guiadas
mas son temperancia con sus allegadas
oppositos limpios de nuestra malicia.

Aristo. in. 5.
Ethic.

Y en esso que dizes tener solamente
no puede tal vida tener el subjecto
mas es mucha parte de su ser perfecto
fauor dar al pobre con que se sustente.

M E L P O M E N E.

De Lia muger de Iacob la primera
con quien por engaño caso se deriua
la vida del hombre que llamas actiua
por ser me parece muger hazendera.

Los actos morales por ser fructuosos
comporan a Lia muger fructuosa

Dialogo Primero

las contemplaciones a Rachel hermosa
los quales son mas que las otras hermosas,

Tamb en son por otra razon cõparadas
las obras morales actiuas, a Lia
por ser cegajosa que no claro via
y en cosas terrenas sus obras fundadas.

Y ansi yo podria por Lia tomarse
las obras fraternas por otros obradas
y siendo del modo que digo guiadas
por charitatiuas conuienen contarfe.

Y ansi charidad es en esto la guia
no son del actiuo las obras morales
mas otras ser deuen muy mas principales
segun por lo dicho juzgarfe podria.

E V S E B I A.

Las obras morales guiarse no pueden
al bien de los proximos siendo guiadas
no siendo por ley del amor dectetadas
de cuyas entrañas contino proceden.

Y puesto que sean las obras morales
por ser virtuosas à Dios muy acceptas
las contemplatiuas mas mucho perfectas
ya el mas cercanas son mas principales.

Y ansi compararon à estas hermanas
las contemplaciones y actiuos effectos
a Lia los actos humanos perfectos
y à Rachel las cosas a Dios mas cercanas.

Mas ten entendido pues eres prudente

de

De la vida actiua y contemplatiua. 5
de todas las obras por otros obradas
por mano de otras virtudes guiadas
que la charidad es la summa regente

MELPOMENE.

Los actos morales disponen las mentes
y al cielo procuran guiar los intentos
pues son en lo mas y mejor sus cimientos
à cosas menores no son conuinientes.

Y assi me parece que el viuir actiuo
por actos morales no suele guiarse
de donde resulta deuer aplicarse
las tales virtudes al contemplatiuo.

EVSEBIA.

Ay obras morales por quie son dispuestas
las mentes humanas à contemplaciones
que son sacrificios à Dios y oraciones
y mil otras cosas conformes à estas.

Y tales efectos podran ser contados
y son por los doctos por contemplatiuos
mas ay otros muchos morales actiuos
y al ser del actiuo viuir aplicados.

Mas vnos y otros morales efectos
son reglas y fuentes del viuir actiuo
y assi mismo causas del contemplatiuo
los quales disponen los altos efectos.

O B I E C I O N . I I I . S I

ala vida actiua conuiene

prudencia.

MELPOMENE.

Pestienen las obras actiuas cimientō
en cosas morales segun tu sentencia
parece que no les conuenga prudencia
pues tiene sus fuerças en conocimiento.

En conocimiento la contemplatiua
de cosas diuinas parece fundarse
la otra por actōes es claro guiarse
pues dellos su nombre y el ser se deriua.

E V S E B I A .

No pueden los hōbres q̄ no son prudētes
tener en si cosa que sea perfecta,
ni vida sabrian buir moral recta
ni bien leuantar a do cūmplen las mentes.

Pues todos los actōes que son aplicados
al fin de la vida que vamos tratando
prudencia los guia mas ella faltando
serian muy coxos o mal gouernados.

MELPOMENE.

El nombre de actiua de Lia procede
a su cegajoso mirar acudiendo
mas clara la vista prudencia teniendo
no bien conuenir a la tal vida puede.

E V S E B I A.

Los ojos de Lia, que son los morales significan obras al mundo patentes mas cumple que vean bien claro las mentes que quieren ser limpias y no mundanales.

Ni pienses por ser a la vista de Lia la vida del hombre moral comparada que deua por esso no ser muy preciada la qual es del cielo tambien recta via.

Mas entre dos bienes auer diferencia podra y vno dellos ser mas excelente mas no porque el vno fue mas preminente el otro desciende de su preeminencia.

Mas quando quisieres del buē Augustino que desto bien trata, podras informarte diziendo que Martha tomo buena parte, mas la de Maria de precio mas digno.

Las quales dos vidas tambien cōparadas a Martha y Maria sabemos que fueron con causa muy justa pues ellas siguieron sus dos exercicios por Christo guiadas.

La vida pues digo que llaman actiua podra ser del cielo camino muy recto mas es toda via de ser mas perfecto la via que haze la contemplatiua.

Vnde augu. in lib. de verbis domini loquēs cum Martha et Maria dicit. non tantum ma lā sed illā meliorem partem elegit.

M E L P O M E N E.

Virtudes tenemos del entendimiento

y mas

Dialogo Primero

y mas las morales virtudes vsamos
y en medio de todas si bien lo miramos
veremos prudencia tener fundamento

Las intellectuales virtudes nombradas
al contemplatiuo viuir pertenecen
las otras morales que menos florecen
al fin del actiuo parece ser dadas

El medio derecho tener pues parece
del vno y el otro biuir la prudencia
y assi con ninguno terna conuenencia
mas ella neutral en el medio florece.

E VSEBIA.

Prudencia se dize tener medio recto
entre estas virtudes a causa que tiene
del ser de las vnas con quien se conuiene
tambien con las otras conuiene el sujeto

Mas ya que parezcã sus fuerças neutrales
y en parte lo sean que no lo negamos
sin luz de prudencia jamas bien guiamos
por via derecha las obras morales
y anfi por lo dicho veras claramente
que no puede bien gouernarse la vida
actiua llamada no siendo regida
por claro juyzio de seso prudente.

O B I E C I O N . I I I I . S I
enseñar a otros pertenece a la
vida actiua.

M E L P O M E N E .

A Qual de las vidas conuiene nõbradas
la sabia doctrina por quiẽ enseñamos
las sciencias humanas por do nos guiamos
las quales a otros seran enseñadas.

E V S E B I A .

Actiua la sabia doctrina ser puede
y al contemplatiuo viuir aplicada
segun en las cosas que fuere fundada
que no por vn modo contino procede.

Las cosas profundas que son interiores
las quales a otros seran enseñadas
al contemplatiuo viuir aplicadas.
seran y al actiuo las exteriores.

M E L P O M E N E .

Mostrara a los otros es acto de sciencia
y en contemplacion suele sciencia fundarse
a quien por lo dicho podran aplicarse
las sabias doctrinas que son su decencia.

Lo qual anfi siendo bien claro parece
no ser del actiuo viuir la doctrina,
mas antes del otro sera mas ay na
pues bien contemplado la sciencia florece,
segun

Dialogo primero

E V S E B I A.

La contemplacion que ponemos arriba
(segun adelante sera declarado)
quitando del mundo qualquiera cuydado,
en actos muy rectos morales estriba.

Y ansi por actiuo moral documento
la contemplacion en el cielo ponemos
y por la doctrina moral entendemos
las cosas que suben de nuestro talento.

Y ansi de la vida que llaman actiua
la sciencia que deue saber se redunda
mas quando la otra sobre esto se funda
ya pierde los actos de contemplatiua.

O B I E C I O N . V . S I L A V I D A
actiua se vsa en el cielo.

M E L P O M E N E.

S E P A M O S agora si bien en el suelo
a vida que llamas actiua tratamos
podremos vsarla despues que muramus
mediante Dios siendo subidos al cielo?

E V S E B I A.

No puede seguirnos al cielo subiendo
la vida ni mas ocuparnos actiua
mas luego comienza la contemplatiua
con mas perfection que el mundo viuiendo

Vt ait greg. su
per Ezechie.

M E -

De la vida acriuã y contemplatiua. 8

MELPOMENE.

Si siendo ya muertos las obras perecen
concedo señora con tu consecuencia
mas no me parece ser buena sentencia
pues mas en el cielo que en tierra florescen.

EVSEBIA.

Despues que subidos seamos al cielo
con todas virtudes morales quedamos
mas es euidente que no las vfamos
segun las solemos vsar en el suelo.

La gloria sin fin y celeste morada
virtudes obrando los hombres se cobra
mas bien entendemos que parã la obra
del bien que hazemos despues de cobrada.

Ni tienen los sanctos biuir trabajado
mas destas virtudes trabajo redunda
gozando pues ya de la vida segunda
fenesce el trabajo, comiença el reposo.

Que no nos conturban passiones carnales
ni tiene poder en el cielo malicia
por donde podamos hazer injusticia
y assi no seguimos las obras morales.

MELPOMENE.

Mostrar a los otros la sabia doctrina
ser acto de vida moral te parece
mas esto mejor en el cielo floresce
donde es enseñada sapiencia diuina.

A donde los angeles mas superiores

Vt ait Aug. in
14. de tri. trini
tat e.

Dionis. in. 7. c.
de celesti Hie-
rarchiz.
alum

Dialogo primero

alumbra a otros no tan preminentes
y dan perfection apurando sus mentes
y funden les sciencia con sus relplandores.

Y ansi pues nosotros los buenos seremos
segun son los angeles sanctos arriba
aquella tal vida que dizes actiua
pues ellos la usan usar la podremos.

EVSEBIA.

Secūdam illud
non docebit vl
tra vir proxi
mum suum di
cens. cognosce
dñm. Omnes
enim cognos
cent me, a mini
mo eorū vsque
ad maximum.
Ieremias. 3 1. f.

Los angeles claros y mas soberanos
no dan a los otros menores doctrina
por donde conozcan la essencia diuina
que bien la concen y sanctos humanos.

Mas dan perfection a los otros menores
los mas soberanos en culto diuino
lo qual a nosotros usar no conuino
que somos en esto muy mucho menores.

Y entiende que todos los angelicales
por mucho de vida que traten actiua
no pierden por esso la contemplatiua
segun los humanos por ser terrenales

Y aquellos que dizes que son semejantes
los angeles y hombres, estas engañada,
que fue su natura muy mas sublimada
de quien mucho somos nosotros distantes.

Mas muy semejantes a ellos seremos
llegados delante la summa presencia
en ver la diuina virtud en essencia
que como los angeles verla podremos.

Ieremias. 3 1.

Melpo.

de la vida actiua y contemplatiua.

9

MELPOMENE.

Segun al sapiente Gregorio parece duraren los actos morales podremos mas no contemplando y ansi juzgaremos que siempre el actiuo viuir permanece.

EVSEBIA.

La massa grossera de nuestra natura nos turba las mentes con varias passiones y ansi nos estorua las contemplaciones y a cosas terrenas baxarnos procura

Y ansi no podemos pensar en el cielo con la attention porque somos carnales segun que tratamos las cosas morales por ser nos mas llanas las obras del suelo

Mas no por lo dicho son mas permanētes las obras morales que contemplaciones mas nace la falta de nuestras passiones que mas lo del cielo nos turba las mentes.

O B I E C I O N . V I . S I L A
vida contemplatiua consiste en affi-
cion, o entendimiento.

MELPOMENE.

PVes ya del actiuo viuir estratado
trateamos agora del contemplatiuo
que mucho contento con esto recibo,
con tal que no halies el cuento pesado

B

Y pue-

In vita actiua
fixi permanere
possum⁹; in ce-
templatiua au-
tē in ier a mēte
manere nullo
modo valemus
grego. super
Ezechi.

Dialogo Primero

Y puesto que casi ya voy alcançando do tiene tal vida su fuerça fundada querria ser della mejor ynformada de tu mucha sciencia demi no fiando.

E V S E B I A.

Vita contēpla
tiua est chari-
tate Dei et pro
ximi tota mēte
retinere. 2. ca.
grego. super
eze.

Tener el christiano continuo la mente con Dios en amor voluntad encendida segun sant Gregorio se llama la vida de quien me compeles tratar al presente:

M E L P O M E N E.

No pienso que pueda tener esta vida que digo sus fuerças en fragil affecto mas antes parece guiar intellecto la ley o la causa por quien es regida.

Finis contēpla
tionis est veri-
tas vt ait Arif.
in. 2. Refm me-
tapho.

La contemplacion es verdad inquirirse y en esto tal vida parece fundarse la qual por affecto no suele guiarse mas por intellecto conuiene regirse

E V S E B I A.

Vita contēpla
tiua calcatur
omnibus ad
v. dēdam faci-
lius vt creatio
ris an. ardeit
gic. sup. Eze.

Amor de lo alto leuanta del suelo la mente del hombre por el combidada y arriba la tube y assi va guiada por gran afficion que tenemos al cielo

M E L P O M E N E.

Rachel la hermosa significa vista por quien penetramos el bien sublimado mas esta tal vista conuiene forçado que en el intellecto del hombre consista.

Mas

De la vida actiua y contemplatiua 10

Mas ya declaramos que fue comparada
la dicha Rachel a la contemplatiua,
pues en intellecto pretendo que estriba
y no por affecto parece guiada.

E V S E B I A.

Amor del affecto del alma nos viene
y a ver el concepto de fe nos inclina
y ansi contemplamos por gracia diuina
la gloria de Dios y potencia que tiene.

Mas deue primero juzgar intellecto
las cosas diuinas que ser contempladas
y entonces a ser contempladas y amadas
la mente se suele guiar por affecto.

M E L P O M E N E,

Si quieres arriba poner el intento
y en cosas celestes pensar los humanos
conuiene que dexen las obras de manos
que puedan en ello causar detrimento.

Mas es euidente que nuestros affectos
con mas efficacia procuran guiarnos
a cosas actiuas y mas inclinar nos
al mundo que al cielo por ser imperfectos.

Y ansi constaria si bien lo miramos
y bien contemplamos la muy gran alteza,
de Dios, y lo baxo de nuestra flaqueza
que no por affecto jamas contemplamos.

E V S E B I A.

No solo se mueue los miembros carnales

B 2 del

Ad vitã contẽ
platiuam perti
net ab exteri
ri adione quies
cere. grego. in.
6. moralium.

Dialogo primero
del cuerpo del hombre por sus afficiones
mas mueuen las mentes a contemplaciones
amando las cosas de Dios celestiales.

Y assi contemplamos con el intellecto
las cosas diuinas segun es contado
mas nasce la causa de ser inclinado
y a ello le suele mouer el effecto.

OBIECION. VIII. SI LAS VIR
tudes morales se aplican a la
vida contemplatiua.

MELPOMENE.

Pues luego las dichas virtudes morales
a solo tal vida seran aplicadas
pues deuen y suelen por Dios ser obradas
a fin de sus bienes auer eternals.

Lo qual me parece ser cosa forçada
segun sant Gregorio sapiente pretende
pues toda la ley del amar a Dios pende
y en esta tal vida parece fundada.

Mas quantas virtudes morales vsamos
estan al amor diuinal reduzidas
y assi me parece que son dirigidas
al contemplatiuo biuir que tratamos.

Las obras morales en parte se oponen
y en esto no tienen poder efficiente
mas solo se cuentan por causa mouiente

Vita contēpla
tiua est chari
tatem Dei et
proximi res.
grego. super
Ezech.

De la vida actiua y contemplatiua. 11
las quales a ello las mentes disponen.

Los contemplatiuos effectos proceden
del alma deuota y honestos affectos
mas muchos morales patentes effectos
al bien contemplar aplicarse no pueden

Al contemplatiuo biuir pertenece
dexar los effectos patentes morales
a fin que no turben los actos mentales
segun al nombrado Gregorio parece.

MELPOMENE.

Segun el Apostol nos muestra patente
conuiene justicia la paz ordenarnos
templança lo suzio del alma limpiarnos
a fin de poder contemplar limpiamente.

Y ansi me parece ser bien aplicadas
las obras morales a contemplaciones
segun lo declaran las altas razones
de Christo, y sant Pablo que dexo notadas:

EVSEBIA.

A paz la justicia los hombres aplica
por darnos sossiego, y ansi la templança
tener las passiones en justa balança
procura las quales del mal purifica.

Mas tales effectos no son suficientes
a bien contemplar (como dicho tenemos)
mas disposiciones llamar los deuemos
de contemplaciones o causas mouientes.

gregori. in. 6.
Moralium.

Pacemsequimi
ni cū omnibus,
et Sanctimonia
2. cap. ad heb.
12. d. f. et do-
minus d. c. t.
Math. 5. beati.

Dialogo primero.
MELPOMENE.

Angelus in soli
loquio.

La carne reprime la mente subida
y a cosas terrenas baxar la procura
y ansi porque pueda durar en la altura
ser deue por obra moral corregida.

Pues luego las dichas virtudes morales
al contemplatiuo viuir pertenecen
pues ellas al hombre mejor establecen
al bien contemplar en las cosas mentales.

Mas no todos actos seran conuinientes
morales al hombre con Dios apartado
que ser des traydo seria forçado
tratando las cosas del mundo con gentes.

EVSEBIA.

Las cosas del mundo que mas te podria
turbar la memoria sera la torpeza
ni mas que limpieza causarte bieveza
segun regla cierta de philosophia.

Mas al que contempla las cosas del cielo
con limpios intentos si se tiene pura
gozando ya casi la vida futura
muy poco le turban las cosas del suelo.

OBJECCION. IX. SI LA VI-
da contemplatiua consiste en co-
sas diuinas.

MELPOMENE.

Ricard^o de san
cto Victore in
suis sententijs.

Segun abnuy docto Richardo parece
en causas diuersas y modos estriba

De la vida actiua y contemplatiua, 12
la vida del anima contemplatiua
sepamos en quantas maneras florece?

Richardo distingue las contemplaciones
de los pensamientos do suelen fundarse
y assi me parece que puede juzgarse
que son mas de vna segun sus razones.

EVSEBIA.

Y maginaciones diuerfas entiende
Richardo de sancto Victor aplicarse
al buen contemplar para bien apurarse
verdad en las cosas que el hombre pretēde.

Mas vna la vida llamamos actiua
de varias virtudes y effectos compuesta
y assi tambien vna llamamos a esta
no muchas que en muchos sentidos estriba.

La qual tiene ser en imaginaciones
segun a Richardo nombrado parece
y en los pensamientos humanos florece
y en contemplaciones y meditaciones.

MFL'POMENE.

Tambien el Apostol parece que siente
de especulacion que tal vida proceda
por donde prouarse parece que pueda
no ser vna cosa su fin solamente.

EVSEBIA.

Las tales palabras segun Agustino
mirar por espejo podran entenderse
notando que claro jamas podra verse

Nos vero reue
lata facie glo
riam dñi specc
lantes transfo
mamini eand
chari acē. 2. a c
Corinth. 3. d.
Aug. super. 2
ad Corinth. 3

Dialogo primero
por ojos mortales el rostro diuino.

Y especulacion de que dizes la vida
de quien razonamos poder deriuarse
tambien pensamiento podria llamarse
ya meditacion ser podria reduzida.

MELPOMENE.

Bernardo declara que nos admiramos
en Dios contemplando lo qual miedo cria
y assi segun esto dezir se podria
que por muchas vias en Dios cõtemplamos.

EVSEBIA.

Si bien contemplamos la gran excelencia
de Dios, y poder admirar nos conuiene
y el tal admirarnos de miedo nos viene
que nasce de Dios y de nuestra dolencia.

Mas esso no haze diuersa manera
de contemplacion ni le muda sentido
que siempre conuiene ser Dios muy temido
de los que le tienen amor como quiera.

MELPOMENE.

A Martha, y Maria son estas dos vidas
que vamos tratando tambien comparadas
segun a las otras primero nombradas
hermanas felices de Christo queridas.

En cosas humanas con gran diligencia
a Christo la Martha seruir procuraua
mas siempre sentada Maria se estaua
a pies de la summa diuina presencia.

Pues

Prima et ma-
xima contẽpla-
tio est admira-
tio maiestatis
Bernardus in.
lib. de confide-
ratione.

patet. Luc.

De la vida a^{ct}iuā y contempla^{ti}ua 13

Pues contempla^{ti}on significa Maria que dexo nombrada bien claro parece al tal contempla^{ti}lar que el oyr pertenece pues ella de Christo las leyes oya.

Y assi juzgaremos tener varias fuentes y en muchos effectos fundarse tal vida perdona señora si soy atreuida mas cumple que digas aquello que sientes.

EVSEBIA.

Es claro que dà relacōn el oydo primero de aquello que deue creerse que mal sin doctrina podran entenderse las cosas que suben de nuestro sentido.

Mas no se pretenda que tus objec^{ti}ones conser a tal vida las mas conuenientes infundan maneras de ser diferentes ni varias especies de contempla^{ti}ones.

Quoniam fides
ex audita est
Romanos. 10.
cap.

OBIECION. X. SI LA VIDA
contempla^{ti}ua contiene diuersos
objectos de cōtēplaciō.

MELPOMENE.

Tambien a la habla sera conueniente si puede saberse que bien entendamos si cosas diuersas quiza contempla^{ti}mos o contempla^{ti}ones en Dios solamente.

Dialogo primero.

EVSEBIA.

En cosas diuersas podra contemplarse
mas contemplacion como quiera tomada
al cielo se entiende que vaya guiada
y en cosas diuinas conuiene fundarse.

MELPOMENE.

Son muchas y varias las obras diuinas
arriba y abaxo por Dios ordenadas
y todas merecen ser muy contempladas
mas ay vnas menos y otras mas dignas.

Y assi me parece que no solamente
la contemplacion dirigimos al cielo
mas tiende sus fuerzas a cosas del suelo
segun el Psalmista parece que siente.

EVSEBIA.

Notando las cosas comunes que vemos
en todas veremos si bien las notamos
vn gran argumento pordo nos mouamos
a que la potencia de Dios contemplemos.

MELPOMENE.

Las cosas comunes por ser tan vsadas
y en poco tenidas no son suficientes
a bien leuantarnos al cielo las mentes
a donde conuiene que sean fixadas.

El ver sol y luna y estrellas que vemos
la mar y sus peces la noche y el dia
y todas las cosas que en tierra Dios cria
no suelen hazernos q̄ en Dios contemplemos

EV-

Mirabilia testi-
monia tua ideo
secutata est ea
anima mea. Ps.
118.

Meditatus sum
in omnib⁹ ope-
ribus tuis. 2. c.
Psal. 142.

EVSEBIA.

Las obras menores que Dios en el suelo cria, nos declaran su gran prouidencia las quales al feso que tiene prudencia conbidan a ver las mayores del cielo.

Y assi dize Paulo las cosas visibiles que ven los humanos por Dios ordenadas son luz y argumento por donde notadas ser puedan las otras de Dios inuisibiles

Inuisibilia enim Dei per ea quae facta sunt intellecta conspiciuntur ad Rom. 1.

Mas esto que vemos es vn argumento del fin donde deuen las mentes fixarse y aqui no conuiene ni deuen pararse mas es de lo alto principio y cimientto.

MELPOMENE.

En seys diferencias o seys distinciones Richardo parece poner esta vida y assi constaria que fue diuidida en varias especies de contemplaciones.

Diziendo que vemos con ojos carnales primero las obras de Dios en el suelo que son el principio de ver las del cielo despues con los ojos mas biuos mentales.

Y luego las cosas sensibiles notamos la orden en ellos que fue por Dios puesta y entonces la mente mas algo dispuesta las cosas mas altas saber procuramos.

Despues la razon y imagina las cosas que bien comprehende por ser razonables

Dialogo Primero

escuras con todos no mucho tratables
que son a la misma razon escabrosas.

Despues contemplamos por gracia diuina
las cosas diuinas que ver se no pueden
las quales a nuestros iuyzios exceden
mas Dios nos alumbra y a ellos inclina.

Despues otras cosas muy mas soberanas
contempla la mente del sabio Christiano
las quales no puede pensar el pagano
ni pueden saberse por mentes humanas.

Y ansi pues que mana de varios subjectos
parece que puede quedar entendido,
pues cumple que sea Richardo creydo
que tiene tal vida diuersos objectos.

E V S E B I A.

En estos seys grados, tener fundamentos
la contemplacion el Richardo pretende
mas no ser diuersas especies entiende
pues es vna causa do van sus intentos.

O B I E C I O N . X I . S I E S
posible en esta vida ver la diuina
presencia contemplando.

M E L P O M E N E.

P Odría por dicha ser hombre tan digno
los dias y noches en Dios cõtemplando
con ojos carnales en tierra morando

que

De la vida a^ctiua y contemplatiua. 15
que ver mereciesse su rostro diuino?

E V S E B I A.

No basta la vista de nuestra dolencia
carnal en el hombre mortal en el suelo
por mas que contemple las cosas del cielo
auer la diuina virtud en essencia.

M E L P O M E N E.

Parece con todo no ser cosa digna
pensar que Iacob Patriarca mintiesse
ni cosa con vana ja^ctancia dixesse
diziendo que vio la presencia diuina

Y pues por su dicho parece patente
que vio la diuina vision cara a cara
razon me parece que sea bien clara
poder vera Dios el varon bien viuiente.

E V S E B I A.

A Dios en el mundo Iacob nunca vido
mas es cosa cierta que ser Dios pensaua
el angel con cuya potencia luchaua
por quien quedo coxo mas del no vencido

Tampoco ser Angel a muchos parece
aquel contra quien Israel contendia
mas ymaginaria ser forma podia
la qual opinion ser creyda merece.

De modo que no por posible criatura
ser Dios en essencia jamas pudo visto
mas vieron los ojos carnales a Christo
por ser hombre hecho de nuestra figura.

Pen-

Vt ait gre. su
per Eze.

Secundum il
Iud vidi dñm
facie ad faciem
genel. 3. 2. g.

Dialogo primero

Pensar pues en Dios el que se tiene pura
por ser summo gozo aunque no le vea
es fuerça que gusto suaue le sea
y casi gozando la gloria futura.

OBIECION. XII. SI LA
contemplacion causa deleyte.

MELPOMENE.

TAmbien me declara si nos eleuamos
a Dios y en el cielo ponemos la mente
postpuestas las cosas del siglo presente
plazer o deleyte con ello tomamos.

EVSEBIA.

No fue nunca visto ningun buen amante
a quien ocasion de plazer no le fuese
pensar en la cosa que mucho quisiessse
y en mas alto grado la viendo delante.

En dos modos puede causar alegria
la contemplacion al juyzio prudente
que mucho recrea la íciencia la mente
y mucho mas Dios a quien tiene por guia

MELPOMENE.

De contemplacion suele ser intellectu
la fuente y asiento segun ya contamos
mas delectaciones en el no fundamos
que suelen sus fuerças tener en affecto.

Y assi no parece que nos deleytemos.

De la vida actiua y contemplatiua 16
mas antes temamos en Dios contemplando
en parte su grande potencia notando
y en parte las culpas que todos tenemos

EUSEBIA.

Por entendimiento maduro consiento
la contemplacion verdadera guiarse
mas no sin affecto podra contemplarse
que suele ser dello primer mouimiento.

Que contemplacion por amor es regida
segun me parece que ya declaramos
y amor en affecto del alma fundamos
y asi nos deleyta la cosa querida.

MELPOMENE.

Los ojos de nuestra visible potencia
por su corta vista no llegan al cielo
tapados con este carnal gruesso velo
no veen como dizes a Dios en essencia.

Y pues por natura jamas inclinarnos
solemos a cosas las quales no vemos
parece que no contemplando podemos
tener causa justa porque deleytarnos.

EUSEBIA.

No quiero que Dios por el hombre se vea
por no ser posible con ojos carnales
mas veen por enigma los otros mentales
a Dios y a las almas tal vista recrea.

MELPOMENE.

Notando la suinima diuina grandeza
podra-

Dialogo primero
podranos en parte causar alegria
mas miedo y espanto poner nos podria
bolviendo los ojos a nuestra flaqueza

Pues luego si miedo y espanto nos pone
no tiene deleyte lugar contemplando
mas ya que comiençe la mente gustando
al gusto la parte del miedo se opone.

E V S E B I A.

Temer a justicia forçado conuiene
notando las faltas de nuestra dolencia
mas bien contēplando la summa clemēcia
tambien de su gracia consuelo nos viene

Vbi autē abun-
dauit delictum
superabunda-
uit et gratia
ad Rom. 5. d.

El dicho de Pablo poniendo delante
que donde abundo nuestra cul pa maligna
muy mas abundante la gracia diuina
de nuestro rescate se hizo mediante.

Secūdam illud
lectetur cor-
meum ut ri-
meat nomen
tuum Plal. 85.

Tambien si tememos al padre potente
temiendo le como deuer se podria
el mismo temor alegrarnos podria
segun el Psalmista lo muestra patente.

M E L P O M E N E.

La guerra no suele segun su natura
causarnos plazeres ni delectaciones
ni suelen curarse de las contenciones
mas antes producen pesar y tristura.

Anima cū cōtē-
plari Deum ni-
titur velut in
quadā ceruami-
ne posita exu-
j. erat. 2. c.
; reg. sup. Eze.

Mas es contencion o manera de guerra
la contemplacion en las mentes humanas
por ser en las cosas muy mas saberas

segun

segun sant Gregorio que en esto no yerra

Al cielo procura subirse la mente
y el alma subir a su patria del cielo
mas concupiscencia les muestra del suelo
las cosas contrarias del siglo presente.

Ansi lo declara tambien la sapiencia
del sabio diziendo los cuerpos humanos
deprimen las almas con estos mundanos
deseos nacidos de concupiscencia.

Pues desta contienda difficil seria
que firme deleyte sacar se pudiesse
mas ya que deleyte por caso nos diesse
la concupiscencia causar le podria

EVSEBIA.

No puede contienda nacer del objeto
de contemplacion siendo paz y reposo,
y al buen contemplante deleyte sabroso
mas nace la falta de nuestro deffecto.

Mas ya que por falta de nuestra memoria
en cosa tan alta contraste tengamos
mayor es la gloria despues que vençamos
y muy mayor gusto nos da la victoria.

Y assi pretendemos causar nos consuelo
la contemplacion en el cielo fixada
teniendo creydo ser nuestra morada
despues que dexemos la agena del suelo.

MELPOMENE.

Deleyte nos causa la obra perfecta

C

que

Secundū illud
corp⁹ quodcor
rūpitur agruat
animā et terre
na inhabitatio
deprimit secū
multa cogitan
tē. Sap. 9. c.

Quāto fuit ma
ius periculum
in pralio, tanto
maius est gau
dium in trium
pho. Aug. in. 2.
confes.

Dialogo primero

que suele veniros de ver la cumplida
mas es imperfecta durante la vida
la contemplacion y a la carne sujeta.

Y assi por lo dicho señora parece
quedando continuo so tus correcciones
pues son imperfectas las contemplaciones
que no de las tales plazer se recrece.

E V S E B I A.

La contemplacion del humano mas alta
no ser en el mundo perfecta podria
tampoco nos puede causar alegria
durante la vida perfecta sin falta.

Mas ya que no tenga deleyte perfecto
segun en la vida le tiene futura
en fin es amable de mucha dulçura
segun que declara Gregorio discreto.

M E L P O M E N E.

Si del contemplar en las cosas diuinas
figun te parece deleyte sacamos
sepamos la culpa porque las dexamos
por otros deleytes de cosas indignas.

Si tal vida cierto no es deleytosa
y mas que las otras a Dios agradable
parece que sea tambien razonable
que no procuremos hazer otra cosa.

E V S E B I A.

No puede la torre sin firmes cimientos
ser muy permanente sin dar en el suelo

Vita contéplati
na amabilis val
de dulcedo est
2. c. gre. super.
Ezech

De la vida actiua y contemplatiua. 18
ni nuestra memoria durar en el cielo
que somos cercados de mil pensamientos.
No todos los hombres estan obligados
a contemplatiuos vsar exercicios
mas todos conuiene huyr de los vicios
fundado sus vidas en otros cuy dados.

O B I E C I O N . X I I I . Q V A L
es mas perfecta la vida actiua o la
contemplatiua.

M E L P O M E N E .

A Qual destas vidas por mas tienes digna
de qual mayor merito pienas qv. viene?
E V S E B I A .

la contemplatiua mayor grado tiene
segun la palabra lo muestra diuina

M E L P O M E N E .

Los actos que suelen vsar los mejores
conuiene que sean los mas estimados
pues siendo la vida moral de prelados
parece deuer le por ley mas honores.

Y assi me parece por estas razones
ser mas el actiua viuir en effecto
de mas alto grado y a Dios mas acepto
y menos perfectas las contemplaciones.

E V S E B I A .

No solo conuiene tener el prelado
su, dado muy grande de cosas actiuas

Secūdam illud
Maria optimā
partem elegit
quæ nō auferet
ab ea. Luc. 10. 42

Sit rector actio
ne precipuus
pr. cunc. is in
contemplatio
ne suspensus.
greg. in Pasto.

C 2

mas

Dialogo primero

mas mucho mayor de las contemplatiuas segun sant Gregorio lo tiene mandado

Mas siendo morales los grandes prelados y contemplatiuo viuir no tuuieren si contemplatiuos los clerigos fueren aquellos merecen ser mas estimados.

De fuerte que no los estados juzguemos que sean por ser los mayores mas dignos mas antes aquellos que mas los diuinos mandatos cumplieren mejores llamemos.

MELPOMENE.

Lo mas por lo menos no fuele dexarse pues todos procuran subir mas arriba mas vemos quien sigue la contemplatiua en cosas actiuas despues ocuparse.

Que mil religiosos estan ocupados en sus monasterios en contemplaciones mas dellas los quitan por justos varones y al mundo los tornan y hazen perlados.

Lo qual, argumento noses euidente que sea la vida moral mas perfecta si fuere qual deue, y a Dios mas accepta por ser en prouecho mayor de la gente.

EVSEBIA.

Mas es ser buen frayle, que rico perlado y mas contemplar en las cosas del cielo que ser ocupadas en obras del suelo y mas el que cria que no lo criado.

Mas

De la vida actiua y contemplatiua. 19

Mas son necesarios los sanctos varones
al pueblo christiano y al buen regimiento
y assi se permite salir del conuento
y algunos se salen por sus afficiones

Lo qual no se haze por ser mas los actos
morales humanos subidos y aceptos
que mas son continuo de fuyo perfectos
los contemplatiuos y mas a Dios gratos.

MELPOMENE.

Pues es cosa cierta que mas trabajamos
en cosas actiuas virtudes obrando
que no cō las mentes en Dios contēplando
pareceme cierto que mas merezcamos.

Quiē biē en Dios piēsa grā premio merece
pues mas es Dios solo que tierra ni cielo
mas mucho mas haze quien obra con zelo
de Dios la virtud y por ella padece.

EVSEBIA.

De dos mandamientos la ley toda pende
diuina que deue guardar el christiano
querer bien a Dios y por Dios al humano
segun por la sacra doctrina se entiende.

In his duobus
pręceptis pēdet
lex. Matth. 22.
et. Roma. 13 .b

Pues bien claramente veran los prudētes
a Dios bien amando que mas merecemos
que quādo muy mas a los hōbres queremos
pues mas es Dios solo que todas las gentes.

Es claro pues luego que mas merezcamos
con mentes deuotas en Dios contemplādo

C 3

segun

Dialogo primero
segun declarado ya queda que quando
por bien de los hombres virtudes obramos.

MELPOMENE.

Parece quen obras mas merecemos
y assi yo lo pienso que si contemplamos
pensando las cosas de Dios bien pensamos
mas bienes a muchos obrando hacemos.

EVSEBIA.

En comparacion de la contemplatiua
que vida de libres la llaman discretos
la otra que tiene su ser en effectos
podra con derecho llamarse captiua.

Actiua vita ser
uitus, contépla
tiua auté liber
ta vocatur. gre
go. sup. Eze.

Y pues a Gregorio lo dicho parece
a cuya sentencia siguiendo sapiente
podras ver si quieres pues eres prudente
la contemplacion que mas premio mereco.

MELPOMENE,

Pensar en la summa diuina potencia
es facil a todos los cuerdos humanos
mas mucho mas cuesta en las obras de manos
ya nuestras passiones poner resistencia

Y assi me parece que sea notorio
mayor el seruicio de Dios con effectos
ya Dios mas acepto que con los affectos
si bien entendemos al docto Gregorio.

EVSEBIA.

Con menos trabajo que Marta Maria
los dichos del hijo de Dios escuchaua

mas

De la vida actiua y contemplatiua. 20
mas no porque Martha muy mas trabajaua
se sigue por esso que mas merecia.

No pienso yo cierto que mas pena siente
quien obra con mano virtud en el suelo
que quien su memoria no quita del cielo
dexadas las cosas del siglo presente.

MELPOMENE.

Es claro quien menos trabajo padece
por Dios que merece menor recompensa
pues luego no tanto quien biē en Dios piensa
que quien por el obra, loar se merece.

EVSEBIA.

Es vida diuina la contemplatiua
cercada continuo de luz soberana
la otra llamada podra ser humana
la qual en humanos effectos estriba.

Las obras morales prouecho mundano
prometen y causan a quien las obrare
mas solo pretende quien bien contemplare
los gozos eternos del bien soberano.

MELPOMENE.

Yo pienso que sea mayor el seruicio
que hazes a Dios con las obras actiuas
si son virtuosas y charitatiuas
pues antes las quiere que su sacrificio.

EVSEBIA.

Tampoco se deue pensar que deuenos
dexar al hambriento morir por estarnos

Misericordiā
volo et non sa
crificium dicit
dñs. Matt. 23.

Quoniā facere
misericordiā
iudiciū magis
placet dño quā
victime pro.

Dialogo primero

en dios contemplando deuiendo ayudarnos
pues mas que ganamos entonces perdemos

Mas quiero prouarte por siete razones
ser mas alta vida la contemplatiua
que no la moral a quien llaman actiua
segun el decreto de sabios varones.

Es pues la primera que el entendimiento
con quien contemplamos los altos secretos
es mucho mas noble que son los efectos
do tiene la vida moral su cimiento.

Por otra gran causa tambien euidente
merece tal vida muy mas estimarse
por ver que no puede jamas acabarse
en quien la lleuare del siglo presente.

La causa tercera por ser el humano
la contemplatiua muy mas deleytosa
y al gusto del sano juyzio sabrosa
que no los efectos obrados con mano.

La quarta nos consta por ser esta vida
muy mas que la otra preciada y amada
pues es a lo mas y mejor aplicada
la qual con el bien do se funda combida.

La quinta parece por ser vida quieta
y essenta del medio de cosa mundana
de quien sobresalto ninguno no mana
lo qual nos declara ser muy mas perfecta.

La sexta no muestra que sea mas digna
por ser la moral en el hombre fundada

De la vida actiua y contemplatiua 21
y en cosas del mundo la tal ocupada
y humana llamada mas ella diuina.

La septima muestra que sea tal vida
segun ya diximos de mas alto grado
por ser su gran precio por Dios apreciado
hablando con Martha su mucho querida.

Maria opti-
mum partem
elegit 2. c. Lu-
ca. 10. g.

OBI ECI ON. XIII. SI LA
vida actiua estorua a la contem-
platiua.

MELPOMENE.

YO quiero señora ceder a tu sciencia
pues eres mas digna que yo de victoria
y gloria yo gano que tu ganes gloria
pues deuo cederte con gran obediencia.

Mas di pues sosiego demanda la vida
de contemplacion lo del mundo dexando
si piensas que sea virtudes obrando
por ellas la tal vacacion impedida.

Secundum il-
lud vacate eui-
dete quoniam
ego sum Deus
2. c. Psa. 45.

Que pienso si bien las palabras notamos
del sabio Psalmista sobre esto fundadas
en obras morales las mentes fixadas
que no contemplar en el cielo podamos.

Psal. 45.

La contemplacion y morales affectos
no bien se conuienen si son exteriores
mas mucho le cumplen los interiores
effectos que suelen limpiar los defectos.

Dialogo primero.

Las obras en cosas del mundo fundadas
no son para bien contemplar conuinentes
mas obras intrinsecas abren las mentes
por quien las passiones seran refrenadas

Martha Marta
solicita es et
turbaris erga
plurima. 2. c.
Luce. 16. g. sed
de Lia patet.
genes. 29. quod
erat lippis ocu-
lis.

MELPOMENE.

Las obras morales podrian turbaros
pues son comparadas a Martha y a Lia
a Martha que mucho plazer pretendia
y a Lia que tuuo los ojos no claros.

Mas no me parece posible que sea
la contemplacion en el cielo fixada
segun se requiere si fuere guiada
por vista de mente que no claro vea.

Mas claro no puede mirar lo del cielo
la vista mental en el mundo tratando
ni puede por mucho que vea mirando
mirar a dos partes al cielo y al suelo.

EVSEBIA.

Si bien contemplar en el cielo procuras
con obras morales conuiene primero
limpiar las passiones del cuerpo grossero
que causan al seso tinieblas obscuras.

Mas no juntamente podra contemplarse
y obrar exteriores morales effectos
que siendo los hombres de flacos sujetos
las contemplaciones podran estoruarfe.

Obic-

OBYECCION. XV. QVAL

de las dichas dos vidas es la

primera.

MELPOMENE.

EN estas dos vidas la vida gastamos
queriendo seguir a virtud como quie
mas dime señora qual es la primera
y en qual nuestra vida primero fundamos?

EVSEBIA.

Las obras conuiene que vayan delante
las cuales nos abran primero camino
afin que despues al conspecto diuino
la mente del hombre mejor se leuante.

MELPOMENE.

A solo Dios mira la contemplatiua
el qual ser amado primero conuiene
de Dios el amar a los proximos viene
a quien la segunda guiamos actiua.

Y assi me parece que ser la primera
la contemplatiua conuiene forçado
segun lo que dexo por ella prouado
mas da tu decreto pues yo soy grossera.

EVSEBIA.

De poco nos sirue pensar en el cielo
y en Dios sin las obras poner los intentos
mas cumple sobre ellas hazer fundamentos
tan firmes que lleguen al cielo del suelo.

Mel-

*Quoniam fides
sine operibus
mortua est.*

Dialogo primero
MELPOMENE:

La contemplatiua continuo florece
con dios en el cielo si aca perseuera
y assi me parece que sea primera
pues todo lo otro del mundo perece.

EVSEBIA.

Las obras sabemos al cielo guiarnos
segun por doctrina christiana tenemos
sin cuyos fauores peligro corremos
mas no contemplando podemos saluarnos.

Y assi concluyamos que ser el actiuo
viuir el primero, continuo conuene
del qual por discurso del buen viuir viene
el buen exercicio del contemplatiuo,

Sine contépla
tiua vita pos
sunt intrare ad
coelestē patriā
qui bona quæ
possunt opera
ri nō negligūt
sine actiua au ē
intrare non pos
sunt si negli
gunt bona ope
rari quæ pos
sunt. gre. sup.
Eze. li. iii. 3.

Fin del dialogo primero.

DIALOGO

SEGUNDO DEL

estado de perfection en
general.

OBJECCION. PRIMERA

Si ay en esta vida algun estado
perfecto.

MELPOMENE.



Ves ya señora dexamos
de la vida los cimientos
fabricados,
holgare que distingamos

con agudos argumentos
los estados.

Y dime si ser contado
en esta vida podria
por perfecto,
con razon algun estado.
pues natura no nos cria
sin defecto.

Eusebia.

El que fuere bien dotado
de la charidad perfecta
que conuiene,

de la

Dialogo segundo
de la perfeccion el grado
siguiendo la via recta
pues la tiene.

Los defectos naturales
no hazen a nuestra vida
imperfecta,
mas las cosas mundanales
a que contra ley deuida
se sujeta.

Melpomene:

Stote succincti
lumbos vestros
in veritate et
induti loriceam
iustitiae in om-
nibus sumetes
scutum fidei
ad Ephes. vlti
mo. c.

La perfeccion de la vida
de la charidad redundada
que es su fuente,
mas es por verdad cumplida
y en fe y justicia se funda
juntamente.

Asi lo muestra sant Pablo
a los Ephesios Asianos
escriviendo,
de los engaños del diablo
librar los siendo christianos
pretendiendo.

Mas quien guarda bien justicia
ni verdad no tiene pura
fe christiana,
quien vence bien a malicia
que bien de nuestra natura
debil mana?

X asi

Y así tengo por dudoso
que puedan tener estado
los humanos,
en este mundo vicioso
que sea perficionado
por sus manos.

Euseb. Dios es por quien procuramos
la perfeccion que solemos
con el zelo,
de que gozar esperamos
los bienes que pretendemos
en el cielo.

Maşamado ser conuiene
Dios de voluntad entera
y zelo sano,
en lo qual su fuerça tiene
la perfeccion verdadera
del christiano.

Lo que sant Pablo nos muestra
a los fieles Rodianos
auisando,
para la doctrina nuestra
hazernos buenos christianos
procurando.

Verdad es que totalmente
del hombre ser Dios querido
no podria,
en esta vida presente

*Secundum il-
lud super om-
nia ciuitate ha-
bee quod est
vinculū perfe-
ctionis. ad Co-
los. 3. c.*

Dialogo segundo
del cuerpo carnal vestido
que le guia.

Pero como dicho queda
por el hombre quanto puede
sin defecto,
y amando quanto mas puede
ser perfecto se concede
por derecho.

Qualquiera virtud vsada
a la perfeccion refuerça
con fauor,
mas la causa mas fundada
sobre que funda su fuerça
es amor.

Melpomene:

Contradize tu sentencia

Santiago como vemos
declarado,
segun lo qual a paciencia
parece que dar deuenos
este grado.

Que por ser muy combatida
nuestra vida trabajosa
me parece,
la perfeccion de la vida
que por paciencia famosa
resplandece.

Patientia opus
perfectum ha
bet. iacob. 1. 4.

Deleestado de perfección en general. 27

Eusebia.

El valor de los pacientes
en amor diuino tiene
su firmeza,
que por el ser obedientes
el mal susten que les viene
sin tristeza.

OBIECION. II. SI P O:

demos en esta vida ser
perfectos.

Melpomene.

NO pienso que ser pudiesse
que pueda ningun nacido
ser tan recto,
por muy recto que viuiesse
que deua ser bien tenido
por defecto.

Eusebia.

En cosas que no podemos
no consejos Dios ha dado
ni preceptos,
mas consejo del tenemos
y nos es amonestado
ser perfectos.

Ni que perfectos seamos
Christo quiere solamente

Estote ergo
perfecti: ut es
pater vester
perfectus est.
Matt. 5. 4.

D

los

Dialogo segundodel estado
los del suelo,
mas que perfeccion tengamos
como su padre potente
rey del cielo.

Melpomene.

Como Dios es ser perfecto
quien podra como natura
lo defienda,
ni se juyzio discreto
que cosa tan alta y dura
bien entienda.

Eusebia.

Como Dios perficionados
Dios no quiere que seamos
no pudiendo,
pero segun nuestros grados
en todo quanto podamos
le siguiendo.

Que quien fuere bien dotado
de la virtud que concede
su sujeto.

perfecto sera llamado
pero como Dios, quien puede
ser perfecto?

Que con Dios equiparente
no puede ser la hechura
de su mano,
mas con el ser obediente

cobra

cobra perfeccion muy pura
el christiano.

Melpomene,

Perfecto se llamaria
el que de ninguna cosa
cafeциesse,
mas donde se hallaria
en esta carne' viciosa
quiental fuesse?

Y pues que mucho nos falta
para lo que conuernia
que tengamos,
alcançar cosa tan alta
difficil cosa seria
que podamos.

Y aunque todos no tenemos
tan entera sufficiencia
sin deffectos,
toda via bien podemos
con gran amor y obediencia
ser perfectos.

Eusebia.

En el respecto diuino
al hombre no se concede
tal estado,
por su baxo ser indigno
mas perfecto ser bien puede
en su grado.

Perfectus est
cui nihil de est
Arist in 3. phi-
ficorum, et in
Psal. dicitur in
perfectu meū
viderunt oculi
tui.

Dialogo segundo

Melpomene.

Si de charidad prouiene
la perfeccion de la vida
del christiano,
sepamos quien tal la tiene
que no pueda ser crecida
si es humano.

Y aquello que en mas bien crece
no perfecto se diria
sin defecto,
y assi cierto me parece
que ningun hombre podria
ser perfecto.

Eusebia.

Amado quanto pudiere
a Dios el christiano cobra
perfeccion,
si juntamente tuuiere
para con los hombres obra
y afficion.

Porque si quanto podemos
amamos y mas que nada
por nosotros,
ello es lo que deuemos
aunque mas amar se pueda
por los otros.

Bien

Del estado de perfección en general. 17.

Bien hazer y amar a todos
quantos fueron oy humanos
mal podemos,
sin tratar ni ver sus modos
y sin ser todos christianos
como vemos.

Y pues en esto faltamos
y tenemos juntamente
mil defectos,
no pienso yo que podamos
en esta carne doliente
ser perfectos.

Eusebia:

Bien hazer à toda gente
ningun hombre por su mano
bien podria,
que aunque es cosa conuiniente
en esto le falta al humano
la valia.

Y con la tal afficion
la qual auer bien se entiende
que podemos,
abremos la pefecion
humana que Dios pretende
que tengamos.

Dialogo segundo del estado

OBIECION. III. SI
deuemos ser perfectos por
mandamiento.

Melpomene.

Segun arriba dixiste
el consejo por Dios dado
no es precepto,
mas en libertad consiste
ni parece ser peccado
su defecto.

Secūdm illud
si vis perfectus
esse vende om-
nia quæ habes
et sequere me.
Matt. 19. c.

Porque Christo no mandando
que tal perfection tuuiesse
pretendia,
vn hombre con el hablando
pero que perfecto fuesse
si queria.

El qual es gran argumento
en este mundo biuendo
los humanos,
no deuer por mandamiento
ser perfectos no pudiendo
por sus manos.

Eusebia.

Tal consejo por Dios dado
a su precepto primero
remitamos,

Vt patetin deu
teronomio.

donde

De perfección en general. 28
donde nos tiene mandado
que de corazón entero
le queramos.

Porque sigue me diciendo
con los pasos no se entiende
corporales,
mas con el amor entiendo
y Ambrosio tambien entiende
y otros tales.

Pues luego si por precepto
diuino ser Dios conuiene
muy amado,
la perfeccion al perfecto
claro consta que le viene
del mandado.

Melpomene.

Pues luego de esta manera
si somos a ser perfectos
obligados,
y el imperfecto que muera
quantos fueren imperfectos
son dañados.

Y si perfeccion tenemos
redundarnos del perfecto
es forçado,
pues luego no debremos
ser perfectos por precepto
decretado.

Secundū illud
sequi iubet nō
corporis gressu
sed mentis affe-
ctu Ambrosius
super Luc. 5.

Sine sacramen-
tis intelligatur.

Dialogo segundo

Que nuestra flaca natura
de que Dios quiso notarnos
tan doliente,
no podria ser tan pura
que sea para saluarnos
sufficiente.

Eusebia.

Pues la perfeccion procede
de la charidad perfecta
que dezimos,
saluarse ninguno puede
si por esta via recta
no seguimos.

Y puesto que de Dios viene
la perfeccion verdadera
al humano,
poner el hombre conuiene
la parte que se requiera
de su mano.

Mas Dios de nuestra natura
en esta vida mundana
no pretende,
perfeccion tan alta y pura
segun en la soberana
ser se entiende.

Mas quiere que le queramos
con el amor tan feruiente
que podremos,

mas

Del estado de perfección en general 29
mas no por que no tengamos
perfeccion enteramente
nos podemos.

Melpomene:

Todos somos obligados
a guardar bien los preceptos
diuinales,
mas a ser perfeccionados
no todos por mil defectos
naturales.
y pues todos no podemos
ser perfectos pues posible
no nos era,
bien claramente veremos
que Dios cosa no factible
no quisiera.

Eusebia.

No todos por vn compas
perfeccion tenemos pura
qual conuiene,
mas no quien no puede mas
por defecto de natura
culpa tiene.

Conuiene pues que entendamos
aunque seamos gusanos
con defectos,
porque mas no debatamos

Dialogo segundo del estado
Dios mandar a los humanos
ser perfectos.

OBIECION. II III. SI
todos los perfectos tienen esta-
dos de perfection.

Melpomene.

ENTendamos otra cosa
de tu prudencia discreta
y entendida,
si la vida religiosa
fuele ser la mas perfecta
desta vida.

Eusebia.

Al episcopal estado
se da la mas preeminente
perfection,
y al del frayle professado
luego segundariamente
con razon.

Lo qual Dionisio relata
como claro ver se podria
en el libro donde trata
de celeste hierarchia
sabiamente.

Melpomene.

Luego todos ser perfectos

los que tal orden reciben
acontece,
muy limpios y sin defectos
y no los que fuera viuen
te parece.

No todos los religiosos
ni prelados son mejores
en efectos,
que legos, pues ay viciosos
ni seran siendo peores
mas perfectos.

De modo que tu decreto
no parece que seria suficiente
mas aquel sera perfecto
que por el mundo seguia
limpiamente.

Eusebia.

El estado perficiente
por obispos y claustrales
es vsado,
mas quien fuere mal viuiente
no tiene mas por sus males
quel estado.

Mas porque nos entendamos
entiende que el tal estado
religioso,
de perfeccion le llamamos
y encimamiento ser fundado

Dialogo segundo

virtuoso.

Mas no de sus perfecciones
usan todos los claustrales
y perlados,
pues ay viciosos varones
como digo mundanales
y maluados.

De modo que todos estos
no tienen si no son buenos
perfeccion,
ni los seglares honestos
se sigue quedar agenos
de tal don.

Melpomene.

Si la perfeccion consiste
en el amor que conuiene
diuinal,
segun que ya me dixiste
qualquier christiano la tiene
si es leal.

Y quien el estado muda
saliendo con enmendarse
de peccado,
parece me ya sin duda
perfecto poder llamarse
tal estado.

Y si se llama perfecto
ya todos el tal estado

Del estado de perfección en general. 31
quadrar puede,
no me quadra tu decreto
pues a todos en su grado
se concede.

Eusebia.

Pues la religiosa vida
de perfección es llamada
por los doctos,
por ser a Dios dirigida
y a la charidad atada
con tres votos.

Los otros estados todos
tambien deuen yr al cielo
dirigidos,
pero van por otros modos
si fueren de sancto zelo
guarnecidos.

El estado toma nombre
de ser a Dios dirigido
solamente,
y no de viuir del hombre
de virtudes guarnecido
bien viuiendo.

De modo que en el estado
secular y de casados
ay perfectos,
y en el perfecto llamado

12. **Dialogo segundo del estado**
'muchos por ser mas regalados
con defectos.

OBIECION. V. SI LOS
'prelados, y religiosos son en esta-
do de perfeccion.

Melpomene.

Pues luego si son viciosos
como dexa declarado
tus decretos,
no todos los religiosos
ni prelados en estado
son perfectos.

Pues las obras exteriores
deuen ser correspondientes
al estado,
que los tales profesores
para mientras son viuentes
han votado.

Mas ay muchos que de fuera
color muestran aparente
de bondad,
no teniendo verdadera
mas fingida solamente
charidad.

No ternan luego los tales
de perfeccion el estado

malos

malos siendo,
 los preladados ni claustrales
 con el estado tomado
 no cumpliendo.

Eusebia:

Puesto que la fe christiana
 sea cosa tan perfecta
 y excelente,
 no todos con mente sana
 siguen por su via recta
 rectamente.

Pero llamanse christianos,
 quantos son en fe diuina
 bautizados,
 mas los hereticos vanos
 de su perfeccion muy digna
 son frustrados.

Asi son los religiosos
 en el estado perfecto
 contenidos,
 mas aun que sean viciosos
 no son del por tal defecto
 excluydos.

Mas de perfeccion serian
 y son frustrados los tales
 mal biuientes,
 pues a la ley que tenian

Dialogo segundo
no quisieron ser leales
y obedientes.

O B I E C I O N . V I . S I
los curas son en estado de
perfeccion.

Melpomene.

PVes luego los encargados
de curados parrochiales
virtuosos,
perfeccion ternan de est. dos
si fueren a Dios leales
no viciosos.

Eusebia.

Los obispos mas malignos
estados tienen perfectos
no los curas.
aunque dellos sean dignos
y los que ya son sujetos
a clausuras.

Melpomene.

Los curas porque frustrados
deste bien que dar diremos
excelente,
pues ser todos consagrados
como los obispos vemos
comunmente.

Euse-

Eusebia.

Los obispos son regentes
y del ganado christiano
mayorales.

mas los curas son tenientes
y solo son por su mano
parrochiales.

Y el obispo de solemne
confagracion es contino
confagrado,
el cura simple la tiene
y assi queda menos digno
que el prelado.

Melpomene.

No son obligados menos
a guardar bien los ganados
que guardaren,
los que fueren curas buenos
que los que los obispados
gouernaren.

Haziendo pues lo deuido
y el tal cura siendo recto
por ventura,
pretendes ser excluydo
del tal estado perfecto
el buen cura?

Eusebia.

Obligados estan todos

E

a ser

Dialogo segundo del estado
a ser buenos regidores
los regentes,
mas en diferentes modos
que mas deuen los mayores
presidentes.

Al obispo no concede
la ley dexar el officio
pastoral,
mas dexar el cura puede
su curado beneficio
parrochial.

*Vt habetur in
decretis 19.
causa. q. 2.*

Y assi quede concludo
segun que por el decreto
colegimos,
no ser cura contenido
en el estado perfecto
que dezimos.

Melpomene.

Demanera que el prelado
aunque sea malicioso
te parece,
tener perfeccion de estado
y no el cura virtuoso
lo merece.

Eusebia.

De perfeccion los pastores
el estado tienen todos
en officio,

mas

mas mil curas ay mejores
mas perfectos en los modos
del seruicio.

Mas aun que sean mejores
no son en el tal estado
contenidos,
pero frayles y pastores
aunque sean a peccados
sometidos.

OBIECION. VII. SI
los frayles son mas perfectos que
los prelados.

Melpomene.

MAs perfecto me parece
el estado religioso
professado,
y que mas con Dios merece
que el estado sumptuoso
del prelado.

Porque los obispos, ricos
se hazen, las dignidades
posseyendo,
mas los frayles pobrecicos
toman de sus facultades
desistiendo.

Y mas perfeccion ser creo

Dialogo segundo del estado
despreciando la riqueza
tornar pobre,
que recibir con desseo
el pobre tanta riqueza
que le sobre.

Eusebia.

Dionisiusin. 5.
c. de celesti
iherarchiz.

Los que estan en las clausuras
que se cuentan por pacientes
son menores,
pero los supremos curas
a quien llamamos agentes
muy mayores.

De manera que contino
los obispos y prelados
que rigieren,
estado tienen mas digno
que no los que gouernados
dellos fueren.

Melpomene.

La perfeccion del estado
en charidad la fundamos
propriamente.
mas antes es Dios amado
y despues por el amamos
a la gente.

Y assi pienso, los pacientes
pues a Dios mas contemplando
son sujetos,

prece-

precedera los agentes
la vida Moral usando
como rectos.

Eusebia.

Amar a Dios ser la via
derecha del buen christiano
bien se siente,
mas mayor amor seria
amar a Dios y al hermano
juntamente.

El estado del prelado
de la charidad perfecta
se deriua,
mas tambien tiene cuidado
de que su grey vida recta
siempre viua.

Y no la menor actiua
vida tiene por objeto
solamente,
pero la contemplatiua
conuiene ser del perfecto
buen regente.

Melpomene.

Declarado ya dexamos
el viuir contemplatiuo
que precede,
al actiuo que llamamos
y en los ciclos el actiuo

Dialogo segundo del estado
menos puede.

Y pues el obispo tiene
esta vida tal actiua
por officio,
y al religioso conuiene
vsar la contemplatiua
muy sin vicio.

Por los hombres auisados
claro pienso que se vea
por effecto,
de los dos tales estados
que el de religioso sea
mas perfecto.

Eusebia.

gregorius in
pastorali, et su
per Ezechie.

El perfecto religioso
en vn viuir deßos pone
su cuydado,
mas el obispo curioso
para los dos se dispone
por mandado.

Y pues al frayle subido
por mayor al grado vemos
pastoral,
bien puede ser entendido
que por menor dar deuemos
al claustral.

O B I E C I O N . V I I . S I
los curas son mas perfectos
que los frayles.

Melpomene.

PVes luego los ya nombrados
curas, pues vsan effectos
pastorales,
bien podrian ser juzgados
con razon por mas perfectos
que claustrales.

Del mas alto no se puede
baxar al mas baxo grado
sin culparse,
mas al frayle se concede
en el officio curado
ocuparle.

Lo qual es gran argumento
que tal grado se procura
por subir,
pues demas merecimiento
sera que el de la clausura
tal viuir.

Eusebia:

El que sale del conuento
y a cura por buena via
despues viene,

Vnde Hiero
nymus ad rusti
cum monachū
ait. sic viue in
monasterio vt
clericus esse
merearis.

Dialogo segundo del estado
no baxa de su talento
antes lo que no tenia
despues tiene,

En el conuento viuiendo
en vida contemplatiua
es fundado,
mas despues buen cura siendo
terna tambien en actiua
su cuydado.

Y muy mas difficilmente
es vno buen frayle recto
que buen cura,
pues dominar se consiente
y por Dios torna sujeto
a clausura.

Melpomene:

Antes mas difficultoso
vsar parrochial officio
me parece,
que ser justo religioso
por lo qual tal exercicio
mas merece.

Que de las almas ser cura
con cuydado trabajoso
y regente,
mas fera que en la clausura
con mucho mayor reposo
ser paciente.

Euse-

Eusebia.

Mucho mas dificultosa
es la vida con soltura
al humano,
que la regla religiosa
y el camino del altura
menos llano.

Porque mas impedimentos
tener suelen los viciosos
libertados,
que tienen en los conuentos
adonde los religiosos
son atados.

Mas siendo tan dura cosa
del poder que el hombre tiene
ser priuado,
por la via religiosa
de mas perfeccion conuiene
ser dotado.

*Quia virtus est
sistit circa diffi-
ciles et bonum
Arist. in. 2.
Ethi.*

Y porque sus exercicios
son mas y con mas cuydados
resplandecen,
que los curados officios
y mas a Dios van guiados
mas merecen.

Melpomene.

Pues dizes que los prelados

D 5

son

Dialogo segundo
son por ser mas preminentes
mas perfectos,
los mas a ellos llegados
seran como sus tenientes
mas aceptos.

Curas pues y arcedianos
ser mas en officios veo
que claustrales,
a los prelados cercanos
de mas perfeccion ser creo
estos tales.

Eusebia.

En ser de las almas cura
el cura mucho parece
al prelado,
mas en el guardar clausura
muy mas el frayle merece
ser loado.

Que con mayor ligadura
los frayles estan atados
que los curas,
y assi perfeccion mas pura
alcançan los religados
en clausuras.

Fin del dialogo segundo.]

DIALOGO TERCERO DEL episcopal estado.

2

OBIECION PRIMERA si es licito dessear el hombre ser obispo.

Melpomene.

Sera bien que disputemos
del episcopal estado
solamente,
para que mas declaremos
el officio de prelado
presidente.

Y dime para que vea
mejor tu mucha prudencia
clara y pura,
quien obispo ser dessea
si va contra su conciencia
por ventura?

Que dessear obra buena
quien dira que causa tiene
de culparle,

abunq

mas

Dialogo tercero

mas por muchos se condena
diziendo que no conuiene
dessearse.

Secundū illud qui episcopatum desiderat bonum opus desiderat. 1. ad Thimot. 3. Y pues sant Pablo pretende dessear bien quien dessear ser prelado, quien lo contrario defiende parece cierto que sea muy osado.

Eusebia.

Locus superior sine quo populus regi non potest, et si recte administratur tam indecenter appetitur. Augu. 19. de ciuitate Dei. c. 19. Segun Augustino fiente varon por luz alumbrado diuinal, no dessear justamente y a nadietener estado pastoral.

Melpomene.

El Apostol no dezia palabras a la ventura sin saberlas, y pues que tanto sabia no tenia por cordura no creerlas

Eusebia.

Al apostol yo le creo mas tambien al Augustino deue darle, credito que tal desseo

puede

puede ser y no ser digno
de loarse.

Cosa es el muy ardiente
deseo del obispado
harto fea,
mas quien por ser buen regente
deseare tal estado
bien dessea.

Pero como ya contino
los mas hombres van fundados
en codicia,
dize bien el Augustino
que desear obispados
es malicia.

Buena obra procurauan
los obispos que primero
ser querian,
pues crecer la fe buscauan
y todos martirio fiero
padecian.

Y Chrystomo sapiente
muestra sobre sant Mattheo
declarado.

por ser el hombre decente
querer ni tener deseo
de obispado.

Lo que sant Pablo dezia
no fue del tiempo presente

Vnde Chryso-
stomus super
Matt. dicit: pri-
matum Ecclē-
się concupiscere
nec iustū est
nec vtile. 2. c.

Dialogo tercero
mas passado,
quando solo pretendia
morir por Dios crudamente
el prelado.

Melpomene.

Dessear de frayle vida
no vemos que se condene
mas loarse,
pues la dicha mas subida
y perfecta mas conuiene
dessearse.

De modo que tu decreto
parece que condenado
ser podria,
pues el estado perfecto
ser por todos desseado
conuernia.

Eusebia.

Dessear ser inferiores
los christianos y mandados
es loable,
mas los grados superiores
ser por ellos desseados
reprobable.

Mas haze con obediencia
quien siendo frayle metido
bien obrare,
que quien con la preheminiencia

del

del estado muy subido
le mandare.

Melpomene,

El que defciencia y doctriñã
para que del pueblo cure
es dotado,
no parece cosa digna
que huya, mas que procure
fer prelado.

Porque segun el sapiente
a cuya doctriña figo
dezir quiere,
malditos son de la gente
aquellos por quien el trigo
se escondiere.

Mas por el trigo se entiende
indecente, ser la sciencia
ocultarse.
luego bien se comprehende
que deue tal prehemencia
procurarse

Eusebia.

La dispensacion del bien
espiritual conuiene
al prelado,
que no suele ser de quien
aquel tal cargo no tiene
ni cuydado.

Qui. abscon-
dit trumétama
Iedicerur in
populis, bene
dictio autē su
per caput ven
dētū. prouer.

Dialogo tercero

Y el que tal cargo tuuiere
no cumple con el officio
recebido,
si con su sciencia no diere
calor para ser el vicio
resistido.

Mas por ser cargo diuino
procurar no se requiere
por auerlo,
mas quien del piensa ser digno
muestre con lo que hiziere
merecerlo.

O B I E C I O N . I I . S I
es licito rehusar la dignidad
episcopal.

Melpomene.

LVego no siendo decente
el episcopal estado
procurarse,
bien podria licitamente
por el hombre sin peccado
rehusarse.

Eusebia.

Si qua opera
vestra mater
Ecclesia desi-
derauerit, nec
elatione auida

Quien obispo ser merece
como de sus miembros vse
sin embargo,

Deleestado episcopal.

al Augustino parece
que tal hombre no rehusé
tan buen cargo.

Y así cierto no podría
rehusar cargo tan digno
el mandado,
sin caer en rebeldía
por ser al culto diuino
dedicado.

Melpomene.

Despreciar pues los honores
y mandos, honor sería
mas loable,
y nace de mas valores
que tomar la prelación
venerable.

Eusebia.

No podrían los menores
y menos los dedicados
al altar,
resistir a sus mayores
por quien pueden ser mandados
sin peccar.

De modo que no podría
quien elegido ya fuere
por prelado,
rehusar la prelación

fuscipatis nec
blandiente de
fidia resputa
ris. August. ad
Eudofium.

Dialogo tercero
do su mayor le pusiere
sin peccado,

Melpomene.

Hablar desso no es mi intento
porque tal hombre ser puede
peccador,
y tener impedimento
por do no se le concede
tal honor

De modo que bien podria
el hombre que tal sintiessa
sin conciencia,
rehusar la prelazia
sin que nada se torciessa
su conciencia.

Euseb. Y impedimento podria
ser, que pueda ser quitado
facilmente,
y tal que no sufriria
ser del humanal ganado
presidente.

Mas pudiendo dispensarse
con impedimentos tales
por mayores,
no podrian rehusarse
los officios pastorales
por menores.

Melpo. No pienso yo que pequemos

en querer a lo perfecto
imitar,

mas de sant Marcos leemos
el pulgar por tal respeto
se cortar.

Por ser inhabilitado
aquel miembro le faltando
para ser,
ofacerdote ni prelado
por ventura mas pensando
merecer.

Y muchos justos varones
por votos son constreñidos
y obligados,
por quitar las ocasiones
de ser despues elegidos
por prelados.

Pues luego licitamente
podra grado tan subido
rehusarse,
porque mas es conueniente
con estado recogido
contentarse.

Eusebia.

El que libertad quisiere
de ser, o no ser prelado
bien haria
si tal dignidad huyese

Hieronymus
in prologo su
per Marcú.

Dialogo tercero
y por ello no culpado
quedaria.

Mas el que mandado siendo
por caso la rehusasse
se condena,
que el mandado no cumpliendo
que su mayor le mandare
deue pena.

De sant Marcos yo concedo
que el spiritu diuino
le guiasse,
que pues el corto su dedo
no pienses varon tan digno
que peccasse,

Y aquel que por voto fuere
excluido del tal estado
de pastor,
si buen zelo le mouiere
no fuele ser le contado
por horror.

O B I E C I O N . I I I . S I
deuen ser los mejores escogidos
para darles los obispados.

Melpomene.

P Ves los obispos pastores
suelen ser destos ganados

tan queridos,
 deurian ser los mejores
 para darles los cayados
 escogidos.

Que para tener la cura
 de las animas christianas
 los preladados,
 tener deuen gran cordura
 y ser de cosas mundanas
 apartados,

Eusebia.

Como regidor prudente
 el obispo se prouea
 qual deuria,
 sin ser el mas excelente
 como buen christiano sea
 bastaria.

Melpomene.

Si derecho se juzgare
 pues para bien tan subido
 Dios nos cria,
 el que mas a Dios amare
 por el ser mejor tenido
 conuernia.

Que quando Christo dar quiso
 a Pedro la presidencia
 de su naue,
 y las llaues del parayso

Dialogo tercero
con aquella preminencia
que se sabe.

Por esto le preguntaua
diziendo si le tenia
gran amor,
quando tal cargo le daua
para ver si ser podia
su pastor.

Porque los tales prelados
mas deuen por sus lugares
eminentes,
ser à charidad llegados
que los otros populares
presidentes.

Y assi quedara prouado
que deuen ser elegidos
los mejores,
por guardas deste ganado
por quien Dios sufrio gemidos
y dolores.

Eusebia:

Al que tales cargos diere
conuiene muy recatada
prouidencia,
para ver quien los huuiere
que sea de muy prouada
sufficiencia.

Que no los de por fauores

ni por premios de seruicios
 recibidos,
 y si no son los mejores
 basta ser tales officios
 bien seruidos,

Verdad es que no continuo
 los que dan los cargos tales
 relacion
 podran tener del mas digno
 por que haze muchos males
 afficion.

Ni solemos ver el mal
 aun que sea muy patente
 que hazemos,
 por el amor natural
 que todos y comunmente
 nos tenemos.

Y el que el al cargo recibe
 antes deue de tomarlo
 bien mirar,
 sus fuerças y como viue
 y si podra gouernarlo
 sin errar.

Mepomene.

Segun es mas preminente
 el pastor que su ganado
 que rigiere,
ser asi mas excelente

gregorius in
 pastorali.

Dialogo tercero
que los otros el prelado
se requiere.

Pues luego no ser atiento
tal officio conuernia
colocado,
mas al de merecimiento
mas digno darse deuria
tal cuydado.

Eusebia.

El que de virtud es lleno
mas podra ser prouehoso
que el vazio,
mas basta que sea bueno
el pastor y muy curioso
docto y pio.

Y assi concluyo que siendo
el pastor de su ganado
buena guia,
rectamente le rigiendo
sin ser el mas estimado
bastaria.

OBI ECI ON. IIII. S I
el obispo puede dexar el obispa-
do por entrar en religion.

Melpomene.

Tambien entender querria
de tu sabio documento

clara-

claramente,
 si dexar la prelazia
 por entrar en el conuento
 se consiente.

Porque del mayor estado
 y de vida mas perfecta
 no se vsa,
 baxar al de menos grado
 pues el diuino decreto
 lo rehusa.

Y pues el obispo recto
 en la perfeccion excede
 muy mayor,
 baxar a menos perfecto
 no pienso que se concede
 sin error.

Eusebia.

Causas hay por donde puede
 ser en religion metido
 el prelado,
 por otras no se concede
 mas es le dexar prohibido
 su ganado.

Que puede ser omicida
 ya las vezes por ventura
 simonaco,
 irregular de ruyn vida
 o por culpa de natura

Nemo mitens
 manū ad aratū
 aspiciēs retro.
 apt^o est regno
 Dei. Luc. 9. g.

Dialogo tercero
quiza flaco.

Y por estas causas tales
sin otros inconuenientes
que no cuento,
pueden bien tornar claustrales
los obispos y obedientes
al conuento.

Pero siendo suficiente
para regir sus ganados
el prelado,
no pueden licitamente
fer por el desamparados
sin peccado.

Melpomene.

A los grados pastorales
subir desde la clausura
acontece,
mas obispos actuales
decendir contra natura
me parece.

Eusebia.

No sufre la yglesia cosa
para su decoro sea
no decente,
mas a claustra religiosa
sufrir que el obispo sea
obediente.

Extra de renu-
tiatione. c.
quedam.

Mel-

Melpomene,

El que por salud menguada
en religion se metiessa
de su grado,
la sanidad ya çobrada
entiendes que mas pudiesse
fer prelado.

Eusebia.

Pues al frayle se concede
fer obispo y el derecho
lo consiente,
mejor el prelado puede
que ya frayle fuere hecho
penitente.

Porque si el impedimento
que tener el tal podia
fue quitado,
podra dexar el conuento
y al officio que tenia,
fer tornado.

Melpomene.

Si por caso por sentencia
frayle hazen al prelado
por su vicio,
por que haga penitencia
podria le fer tornado
tal officio.

Euse-

Dialogo tercero
Eusebia.

Vt habetur. 79.
præcipit sancta
synodus. 2. c.

El obispo ya depuesto/
Por su culpa y en clausura
Ya metido,
No queda ya mas dispuesto
Para ser ya mas por cura
Proueydo.

OBIECION. V. SI EL
obispo por algun peligro tempo-
ral podria desamparar su
ganado.

Melpomene.

ERrarian los pastores
si dexan a sus ganados
quando vieren,
a los lobos robadores
contra ellos denodados
yhuyeren.

Eusebia:

Si la presencia conuiene
del pastor para la vida
de su grey,
ninguna disculpa tiene
si huyere su huyda
segun ley.

Si remediar se pudiere

en ausencia de su guia
el ganado,
y el tal peligro corriere
del peligro ser podria
desuiado.

Melpomene.

Por Christo no fue llamado
el pastor, mas mercenario
ser conuiene,
el pastor que su ganado
dexa y huye del contrario
quando viene.

Eusebia.

Mas quando peligro corre
y el ganado no pudiere
focorrer,
y assi mismo se focorre
no puede si lo hiziere
mal hazer.

El pastor que bien podria
remediar a su ganado
si se huye,
no haze lo que deuria
como por lo declarado
se concluye.

Melpomene.

El pastor pues es dañoso
huyr en tiempo sereno

Christi amor
Mutt. 10. b.

Dialogo tercero
su presencia,
quanto mas en tenebroso
y assi señora condeno
tu sentencia.

Eusebia.

No condena sant Gregorio
huyr el obispo recto
del ganado,
en peligro muy notorio
ni fuele por el decreto
ser culpado.

OBIECION. VI. SI
es licito al obispo tener bie-
nes propios.

Melpomene.

PArece que los prelados
pues les da mas perfecciones
la pobreza,
deuan ser deseredados
y no tener posesiones
ni riquezas.

Secundum il-
lud si vis per
fe⊃ esse. 2. c.
Matthi 9. c.
Que para ser bien perfectos
cõmene segun parece
desnudarse,
de sus bienes ya pobretos
a quien sustancia fallece

deuen

deuen darse.

Lo qual muestra ser contrario
pues da hinchazon elada
elauer,
y al contrario necessario
a la perfeccion nombrada
no tener.

Eusebia.

Para ser vno perfecto
muchas cosas se requieren
dar en prendas,
mas no tenemos precepto
que den los que ser lo quieren
sus haciendas.

De modo que tener pueden
los obispos temporales
possessiones,
que las leyes lo conceden
si no fueren de claustrales
profesiones.

Melpomene.

De los apostoles siendo
todos buen cura christiano
oy teniente,
por esta razon pretendo
no deuer de bien mundano
ser potente.

Mas Christo no permitia

que

Dialogo tercero

Secūdum illud
nolite posside
re aurū nec ar
gentum. a. c.
Matt. 10. a.

que los dichos sus amados
bien tuuiesse en
pues luego no conuernia
que sus curas los prelados
ricos fuesse en.

Eusebia.

No funda sobre pobreza
la perfeccion necessaria
su cimento.
mas es para su pureza
la pobreza voluntaria
instrumento.

Y pues el obispo puede
dexar de sus heredades
herederos,
tambien la ley le concede
tener proprias facultades
y dineros.

Lo qual puedes ver prouado
por la ley en el decreto
como digo,
por doctores decretado
a cuyo iuyzio recto
aqui figo.

Melpomene.

Querria tener sabido
porque Dios a los mayores
defendia,

lo dicho si permitio
a sus tenientes menores
ser podria.

Eusebia.

Segun algunos sapientes
quando Dios a los primeros
embio,
a predicar a las gentes
hebreas yr sin dineros
les mando.

Mas tal precepto diuino
segun la glossa sagrada
bien lo siente,
no era para contino
mas para la tal jornada
solamente.

Para que las gentes viendo
como Dios a los nonbrados
proueya,
fiassen en el creyendo
los poderes sublimados
que tenia.

Y assi los otros prelados
que destos benditos fueron
successores,
no quedaron obligados
al precepto que tuuieron
sus mayores.

Chrystomus
super illud no
hite possidere
aurum. 2: c.
Math. 10. 2.

G

Pero

Dialogo tercero

Augustinus in
lib. de consen
su Euangelista
rum.

Pero segun verdadera
conclusion del Africano
muy discreto,
permision aquello era
del maestro soberano
no precepto.

Y el permitir mandamiento
no ser como ya dezia
se consiente,
pero dar consentimiento
en lo que faltar podria
libremente.

Y a la yglesia no cumplia
que sus cimientos primeros
se fundassen,
para caer otro dia
ni por hombres que dineros
codiciassen.

Melpomene,

No parece gran codicia
vsar hombre del dinero
que conuiene,
a la vida sin malicia
ni de ningun desafuero
interuiene.

Eusebia.

No quiso Dios en riqueza
que su yglesia començasse

ni cumplia,
mas en la llana pobreza
dispuso que se fundasse
de su guia.

Mas no poresto se entiendã
que los obispos nombrados
al presente,
no puedan tener hazienda
por ser para sus cuydados
conueniente.

OBIECION. VII. SI

el obispo pecca mortalmente si
no da a los pobres los eccle-
siasticos bienes.

Melpomene.

LOsecclesiasticos bienes
La pobres dar se conuiene
me parece,
mas di pues tal sciencia tienes
quien tal bien en si detiene
que merece.

Eusebia.

No puede ningun prelado
el bien de la pobre gente
detener,
sin hazer mortal peccado

Quoniã quid
quid habent
clerici paupe
rũ est, in decre.
26. quest. 1.
Couarrub. in
c. 1. de testa.

Dia logo tercero
mas reparta juntamente
tal auer.

Y mas quedan obligados
los tales defraudadores
que detienen,
tales bienes defraudados
a dar sus justos valores
a quien vienen.

Melpomene.

Mas a quien saber deuenos
tales bienes deuen darse
por derecho,
para que bien declaremos
lo que deue bien vsarse
sin cohecho.

Eusebia.

No podre respuesta darte
para la disputa nuestra
conuiniente,
pero puedes informarte
de quien tu pregunta muestra
claramente.

In decret. 12.
q. 2. de. redi.
b^o ecclesie 2. c.

La qual es en el decreto
en la causa doze puesta
concluyda,
por juyzio muy discreto
que sabe la regla desta
sancta vida.

Mel:

Del estado episcopal.
Melpomene.

51

Veamos el bien quedado
deue ser, a pobres gentes
si quisiere,
podralo dar el prelado
a criados o parientes
que tuuiere.

Eusebia.

Siempre somos obligados
en las miserias y iguales
que vinieren,
mas a nuestros mas llegados
segun leyes naturales
lo requieren,

Melpomene.

Si los parientes son chicos
como vemos cada dia
del prelado,
dime si hazer los ricos
con aquel tal bien podria
sin peccado,

Eusebia.

Para sustentar la vida
pueden dar a sus llegados
los pastores,
y con mano muy medida
no subir sus baxos grados
a mayores.

Si quisuorū et
maxime dome
sticosum. 2. c.

G 3

Mas

Dialogo tercero

Mas el vicario Romano
si mas por su preminencia
concediere,
podran alargar la mano
hasta donde su licencia
se estendiere.

OBIECION. VIII. SI

los frayles hechos obispos deuen
guardar las reglas con-
uenticionales.

Melpomene.

Los frayles siendo subidos
La los grados pastorales
saber quiero,
si pueden ser exemidos
de sus reglas conuenticionales
de primero.

Eusebia.

Quantas reglas prometieren
los frayles en el conuento
en tal grado
guarden, saluo las que fueren
estoruos al regimiento
del ganado.

Melpomene.

No por te hazer offensa
contradigo tus razones

auisa.

auifadas,
mas porque la ley dispensa
con las tales profesiones
ya votadas.

Que las reglas del conuento
no sufrirlas bien podrian
los regentes,
que cierto gran detrimento
parece que causarian
a sus gentes.

Eusebia.

No de todo se podria
el obispo religioso
reseruar,
de lo que guardar solia
mas de lo muy trabajoso
de guardar,

Melpomene.

Regla es de los perfectos
al mayor ser obedientes
los menores,
mas a ella ser sujetos
no deuen los persiguietes
o pastores.

Eusebia:

Aquellos que son subidos
de la vida penitente
a tal grado,

Vt habetur in
decretis. 16.
q. 1.

Dialogo tercero
solo quedan sometidos
a cumplir enteramente
lo votado.

Mas no deuen obediencia
al prior como solian
los pastores,
por su mayor preheminencia
que ya los que los regian
son menores.

Melpomene:

Segun reglas del conuento
no tener bien propio pueden
los claustrales,
y no hazer testamento
mas al prelado conceden
cosas tales.

Pues luego tales pastores
a quien ya se cometieron
los ganados,
pues ellos ya son mayores
no seran a lo que fueron
obligados.

Eusebia.

Bienes propios no podria
posseder quien cargo tiene
pastoral,
ni testar por justa via
por voto hecho solenne

Del estado episcopal
si es claustral.

53

Porque votando probeza
el frayle que fuere hecho
fumo en cura,
no puede tener riqueza
suya propia por derecho
de clausura.

De modo que sometido
estambien a continencia
el tal pastor.
por ser voto prometido
y no perder obediencia
al mayor.

Melpomene.

Si los legales intentos
son que no teste quien tiene
tal estado,
como hazen testamentos
muchos ya si no conuiene
y es peccado.

Eusebia.

Algun secular prelado
con papal consentimiento
testar puede,
mas a frayle de tal grado
no pienses que testamento
se concede.

Fin del dialogo tercero.

G 5



In. 2. 2,

Ad Hebre. 9.

DIALOGO

QUARTO DEL estado religioso en general.

OBIECION PRIMERA si el estado religioso es estado de perfeccion.

Melpomene.

E la regla religiosa
quero q̄ tambie tratemos
al presente,
por ser materia gustosa
y a lo que dicho tenemos
conuiniente.

Dime pues del tal estado
pues en todo seso muestras
tan discreto,
si podria ser contado
segun las costumbres nuestras
por perfecto?

Eusebia.

De perfeccion nombraremos
al nombrado propiamente
con razon,

por el qual nos offrecemos
a Dios con amor ardiente
y afficion.

Melpomene.

Religion religadura
con la voluntad diuina
se interpreta,
mas sin Dios nuestra natura
no tiene cosa tan digna
ni perfecta.

August. in lib.
de vera religio
ne.

Si Dios da la perfection,
perfecto sera llamado
quien la tiene,
mas de nuestra condicion
pienso yo que tal estado
nunca viene.

Eusebia.

Sin Dios pura gracia darte
no ternas perfectamente
charidad,
mas conuiene de tu parte
ayudar con obediente
voluntad.

Que siendo sobre natura
charidad como lo muestra
su doctrina,
fino viene del altura
no verna de parte nuestra

que

Dialogo quarto
que es diuina.

Y no de los hombres nombre
a la perfeccion del grado
tal procede,
mas de la que Dios al hombre
que professa tal estado
le concede.

Melpomene.

*Vt patet in
decretis 7. q. 1.* Pues lugar de penitencia
se llama por los sapientes
religion,
si juzgamos con prudencia
no tienen los penitentes
perfeccion.

Porque si perfectos fuessem
necesario no seria
bien mirado,
que penitencia hiziessem
pues con culpa no seriam
de su grado.

Eusebia.

*In. 6. e. de cele
sti hierarchia.* Religion en los christianos
es lugar al ser perfecto
dedicado,
de los trafagos mundanos
por quien suele ser y inquieto
desuiado.

Si por culpa de natura

Del estado religion en general 55
los hombres tienen defectos
libres siendo,
porello votan clausura
para ser allí perfectos
bien viuiendo.

Melpomene.

Si con Dios en tal estado
los hombres suelen ligarse
conuernia,
sera saluacion forçado
y así perfecto llamarse
no podria.

Porque bien veras que todos
porella via saluarnos
no podemos.
pues ay de viuir mil modos
por los quales bien guiarnos
pretendemos.

Eusebia.

Sin hazerse religiosos
se saluan por mil caminos
los leales,
como sean virtuosos
pero suelen ser mas dignos
los claustrales.

Porque en la casa del cielo
muchos y de muchos años
son mansiones,

Dialogo quarto del estado
y no pueden los del suelo
seguir vnas mismas todos
profesiones.

Mel pomene.

A perfeccion pertenecen
los diezmos a Dios ser dados
y oblaciones,
pero no diezmos offrecen
los claustrales declarados
ni otros dones.

De modo que no perfecto
segun esto se diria
con razon.

lo que tuuiere defecto
perfecta pues no seria
religion.

Eusebia.

Seglar siendo virtuosa
das a Dios lo competente
de tus bienes,
si eres buena religiosa
le daras enteramente
quanto tienes.

Luego mas deuen loarte
si todos tus bienes diste
por derecho,
que por dar alguna parte
pues en gran loor consiste

tan buen hecho.

Digo si con gran medida
sometieres tus affectos
al conuento,
que muchos en la clausura
viuen que no son perfectos
en intento.

Y assi quede concludido
que religion es perfecta
por sus votos,
donde mas es Dios seruido
siguiendo por via recta
sus deuotos.

OBIECION. II. SI EL
que professa religion esta obli-
gado a ser perfecto.

Melpomene.

SEgun muestra tu decreto
quien perfeccion professare
peccaria
quando no fuesse perfecto
y el que bien claustra guardare
lo seria.

Eusebia.

El que promete clausura
ser perfecto no promete

Dialogo quarto

mas quererlo,
qu perfecto ser procura
y en el conuento se mete
para serio,

Niquaquiera religioso
la gran perfeccion lo sigue
del estado,
mas es el mas virtuoso
a la perfeccion que sigue
mas llegado.

Melpomene.

A perfeccion se requiere
no solo ser en conuentos
religiosos,
mas quanto posible fuere
obrar y tener intentos
virtuosos.

De parecer pues seria
pero debaxo del tuyo
mas discreto,
que el frayle hazer deuria
quanto bien podra de suyo
sin precepto.

Eusebia.

Al frayle mas perfecciones
bien obrando conuernia
que cobrasse,
mas por otras mil razones

de religion en general.
sus reglas bastaria
que guardasse.

57

O B I E C I O N . I I I . S I
al estado perfecto de religion
conuiene pobreza.

Melpomené.

O Tra cosa me parece
que para la dicha vida
religiosa,
pobreza no pertenece
por ser tan vil y affligida
y enojosa.

Porque harta penitencia
en la vida religiosa
es viuir,
sin darle tan gran dolencia
por ser la mas dura cosa
de sufrir.

Eusebia.

La pobreza voluntaria
segun Gregorio sapiente
determina,
es de iure necessaria
y a religion conueniente
cosa digna.

grego. in. 4. me
salium.

H

Que

Dialogo quarto del estado
Que para los penitentes
los regalos mundanales
no conuienen,
que tienen las ricas gentes
pues a vezes muchos males
dellos vienen.

Melpomene.

Non enim vt
alij sit remissio
vobis autē tri-
bulatio. 2. ad
Corinth. 8. c.

A sant Pablo remitamos
la question que nos declare
su llaneza,
pues dize que no hagamos
tanto bien que nos prepare
gran probeza,

Dexar pues quanto tenemos
por entrar en el conuento
no conuiene,
pues a vezes como vemos
viuir triste descontento
dello viene.

Euseb. No fue para regulars
el consejo prouechofo
declarado,
mas a solos seculares
concelo muy amoroso
aplicado.

Porque quien de su hazienda
conuiene que se sustente
seglar siendo,

no quiere que la despenda
el apostol totalmente
bien haziendo.

Y assi tambien el sapiente
que no nos dize tengamos
tal franqueza,
mas demos lo cautamente
de modo que no caygamos
en pobreza.

Mas al frayle pertenece
dexar los bienes terrenos
exteriores,
porque Dios a quien se ofrece
tiene los graneros llenos
de mejores.

Melpomene.

Quien al peccar da materia
es claro que no carece
de peccado.
pues quien procura miseria
del mal fuente bien merece
ser culpado.

Que por nuestras afficiones
al bien somos inclinados
del viuiendo,
y muchos tornan ladrones
de sus bienes despojados
ya se viendo.

Da partē septē
nec non et octo
quia ignoras
quid futurū sit
super terram
Ecclesiast. 1. 1. 2

Dialogo quarto del estado

Secundū illud
ne forte egesta
te compulsus
furer et periu
rem nomē Dei
mei. prouerb.
30. b.

Y así Salomon pedia
a Dios que no le dexasse
mendicar,
porque ser ladrón podia
pero que le desuiasse
de peccar.

Propter ino-
pnam multi de-
linquerunt Ec-
clesiastic. 17.

Que necesidad es fuente
de delictos y peccados
como vemos,
escrito por el sapiente
en sus dichos auísados
que leemos,

Luego no tan mala cosa
para la vida perfecta
es decente,
siendo triste congoxosa
que los animos inquieta
comunmente.

Eusebia.

De la pobreza forçada
nace mal por quien a ratos
offendemos,
mas no de la procurada
que por ser a Dios mas gratos
escogemos,

De manera que pobreza
fera al frayle conuiniente
se concibe,

pues

pues que Dios tiene riqueza
para con que le sustente
mientras viue.

Melpomene.

Poca perficion concede
à la religiosa vida
la miseria,
por ser como ver se puede
imperfecta desabrida
su lazeria.

Eusebia:

A los pobres codiciosos
mil congoxas los affligen
y cuydados,
mas a buenos religiosos
no: pues de su bien eligen
ser priuados.

Y segun dize sant Pablo
los que ricos en el mundo
ser procuran,
en lazos caen del diablo
porque del viuir segundo
no se curan.

Melpomene:

Segun arriba dixiste
virtud en el medio tiene
su progresso,
mas en medio no consiste

Nam qui volũt
diuites fieri in
cidunt in tenta
tionem et in la
queum diaboli
et desideria
multa. i. ad Tha
moth. vlti. b.

Virtus vt ait
Arist. in medio
consistit. a.
ethi.

Dialogo quarto del estado
dar el bien que nos conuiene
que es excesso.

Eusebia.

Medium virtu
tis accipitur se
cundū rationē
rectam non se
cundum quanti
tate rei. Arist.
vbi supra.

El medio guardar se entiende
la virtud en sus effectos
compassados,
que razon guardar pretende
no passando sus preceptos
limitados.

Mas quanto mas con derecho
la virtud del medio passa
bien juzgando,
perfeciona mas su hecho
que no puede tener tassa
bien obrando.

Melpomene.

Secūdm illud
beat^o dices qui
qui inuērus est
sine macula.

La riqueza mas crecida
por vna cosa se pone
conuiente,
pues para la otra vida
declara que nos dispone
el sapiente.

De manera que riqueza
a la vida religiosa
conuernia,
mucho mas que vil pobreza
pues a vezes criminosa
fer podría.

Euse.

Eusebia.

La felicidad humana
perfecta que llamamos
de esta vida,
guia de la soberana
en dos vidas que contamos
repartida.

La vna llaman actiua
como dicho ya dexamos
claramente,
la otra contemplatiua
quando con Dios conuersamos
con la mente.

A la tal actiua vida
mucho firuen las riquezas
temporales,
por la qual es socorrida
y quita muchas tristezas
fraternales.

Mas a las contemplaciones
que deuen ser muy atentas
y en el cielo,
causan muchas turbaciones
los cuydados de las rentas
de este suelo.

La solitud indigna
destos bienes mundanales
de presente,

Solitudosecu
li istius et falla
cia diuitiarum
suffocat verbu
Dei. Matt. 13. c.

Dialogo quarto del estado
ahoga la ley diuina
y palabras diuinales
ciegamente.

Melpomene.

El episcopal estado
mucho mas que el de claustrales
es perfecto,
mas no suele ser priuado
de los bienes temporales
por decreto.

Visto pues que los mayores
tienen bienes seculares
o podrian
quitar los a los menores
declarados regulares
no deurian.

Eusebia.

Los obispos y prelados
en el ser de sus officios
son agentes,
mas los frayles ocupados
en claustrales exercicios
penitentes.

Y assi frayles se metiendo
lo hazen para que puedan
ser perfectos,
los obispos ya lo siendo
al tal yugo ya no quedan

mas fue tos.

Mas bienes tener podrian
por causa de sus officios
preminentes,
que menester los aurian
para muchos beneficios
ocurientes.

Melpomene:

La limosna ser sabemos
ante Dios muy poderosa
pues conuiene,
mas hazerla no veremos
al que ya ningnna cosa
que dar tiene.

Priuarnos pues la clausura
de cosa tan necessaria
y excelente,
pareceme cosa dura
y a la perfeccion contraria
juntamente.

Eusebia.

La limosna que hazemos
a Dios va si bien se diere
dirigida,
puelto caso que la demos.
al misero por quien fuere
recebida.

Pues si todos tus aueres

Dialogo quarto del estado
dexares a Dios queriendo
dedicarte,
mas mereces que si dieres
tu biento do posseendo
vna parte.

Demanera que pobreza
a la vida religiosa
mas conuiene,
que la crecida riqueza
de que vida mas viciosa
siempre viene.

O B I E C I O N . I I I I . S I
a la vida religiosa conuiene per
petua continencia.

Eusebia.

A La religion pobreza
no parece necessaria
solamente,
mas tambien ser la flaqueza
carnal a ella contraria
continente,

Sunt Eunuchi
qui seiplos ca
strauerunt pro
pter regnu[m] ce
lorum Matth.
19. b.

Los Eunuchos virtuosos
los quales de propria gana
se castraron,
son los buenos religiosos
y otros que la carne sana

dereligion en general,
conferuaron,

Melpomene.

De los apóstoles pende
la perfeccion mas subida
de la gente,
mas de sant Pedro se entiende
ser con el muger vnida
rectamente,

Y pues el summo vicario
del estado religioso
fue casado,
no parece necessario
rito tan dificultoso
ser guardado.

Eusebia.

Vsar deue continencia
quando frayle se metiere
quien casare,
no para casar licencia
tiene quien la se que diere
professare.

Sant Pedro pues recebido
fue por Christo, ya casado
le hallando,
y a san Iuan por el prohibido
fue casar, aquel estado
deseando.

Para que todos estados

Dialogo quarto del estado
a la perfection pudiessen
peruenir,
y della no ser frustrados
haziendo lo que deuiessen
al viuir.

Melpomene.

Abraham bien fue perfecto
teniendo carnal acceso
con Agar,
lo que muestra por effecto
a la religion en esso
dar lugar.

Vnde dñs post
quá genuit Is-
maeli dixit ad
eum ambula co-
ram me et esto
perfectus genef.
27.a.

Y así mismo del se entiende
que fue tambien poderoso
de riqueza,
porque luego se pretende
castidad al religioso
y pobreza.

Eusebia.

En Abraham bien cabia
religion y matrimonio
con riqueza,
por gran virtud que tenia
como del dio testimonio
su limpieza.

Y en aquella edad tercera
que multiplicar la gente
conuenia,

puesto

de religion en general.
pues que muy sancto era
Abraham ser continente
no cumplia.

Melpomene.

Pues el sancto sacramento
fue por Dios constituydo
y ordenado,
porque por los del conuento
pues con el es Dios seruido
no es vsado.

Eusebia.

La carnal delectacion
para contemplar arriba
no conuiene,
y estorua la perfeccion
que de la contemplatiua
vida viene.

Y assi dize que no siente
a los animos viriles
otra cosa,
el Augustino sapiente
que caricias mugeriles
mas dañosa.

Y a los hombres dedicados
a tener contemplatiuos
sus intentos,
no conuenetras cuydados
de las mugeres nociuas

Nihil esse sen-
tio quod magis
ex arce deij-
ciat animú vi-
rilem quám blá-
dimenta femi-
ne corporúque
ille cōtactus. s.
c. Aug. in. 1. so-
liloquio.

Dialogo quarto del estado
ser atentos.

Quia qui cum
vxore est solici-
tusest, quæ sunt
mundi et quo
modo placeat
vxori. vt ait apo-
stolus.

Y afsi fue muy conueniente
a la vida religiosa
continencia,
que no siendo continente
fuera muy dificultosa
su decencia.

OBIECION. V. SI A L
estado religioso conuiene
obediencia.

Melpomene.

Sepamos si conueniente
al religioso feria
obediencia,
pues a todos comunmente
hazer el hombre deuia
reuerencia.

Eusebia.

En obediencia conuiene
ser la religion fundada
sobre todo,
que pequeña fuerça tiene
ni religion es llamada
de otro modo.

Que pues y mitar deuiendo
a su señor los firuientes

mas

obediencia de religion en general.

64

mas leales.

obediente Christo siendo
conuiene ser obedientes
los claustrales.

Melpomene.

Obediencia pertenece
a los que son corregidos
indiscretos,
mas conuenir no parece
a los que ya son tenidos
por perfectos.

Escuela de perfeccion
si la claustra como cuenta
ser me dizes,
parece que en religion
se puedan tener essentas
las ceruices.

Eusebia.

Por llegar a ser perfectos
los imperfectos varones
obedezcan,
y los que ya fueren rectos
para que sus perfecciones
permanezcan.

Melpomene.

Lo que voluntad hiziere
libertad no constreñida
Dios aceta,

Secundū illud
humiliauit se
metipsum, fa-
ctus obediens
vsque ad mor-
tem. 2. c. ad
Philiph. 2. b.

si neces.

Dialogo quarto del estado
si necesidad ouiera
y es la obra compeliada
no perfecta.

Mas obediencia votando
obedientes ser conuiene
por precepto,
de modo que bien juzgando
de necesidad ya viene
tal efecto.

Y pues mas fuele ser dada
a la obra voluntaria
preminencia,
a la perfeccion nombrada
no parece necesaria
obediencia.

Eusebia.

Los virtuosos efectos
obrados por los humanos
constrinidos,
no son a Dios tan acceptos
como si por libres manos
son regidos.

Mas de votos religiosos
nunca suelen ser forçados,
mas essentos,
pero despues son forçosos
los hombres ya religados
en conuentos,

Y obe-

de religion en general.

65

Y obedecer a no otros
suele ser el captiuero
mas atado.
mas sujetarnos a otros
por Dios es vn gran imperio
libertado.

Melpomene.

Si para ser bien perfectos
obediencia conuiniessse
ser guardada,
serian todos sujetos
sin que religion ouiesse
libertada.

Mas muchos vemos esentos
como son los solitarios
y priores,
y regentes de conuentos
que no tienen ordinarios
superiores.

Eusebia.

Hermitaños y prelados
en conuentos elegidos
por regentes,
no pueden ser escusados
mas tambien, son sometidos
y obedientes.

Que religion professando
aunque sean quanto pueden

I

ser

Dialogo quarto del estado
ser perfectos,
y dondequiera morando
al obispo y papa quedan
ya sujetos,

Conclúyo pues que conuiene
a la religion christiana
obediencia,
sin la qual fuerça no tiene
ni podria ser guardada
su decencia.

OBIECION. VI. SI
pobreza, continencia, y obediencia
se deuen guardar
por voto.

Melpomene:

LA pobreza y obediencia
que suelen ser a conuentos
aplicadas,
y la dicha continencia
deuen ser en los intentos
bien dotadas.

Eusebia.

Por votos siempre conuiene
a la religion ligarte
de tal fuerte,
que por el vigor que tiene

no pueda nunca soltarte
fino muerte.

Melpomene.

Voto es que prometemos
de cumplir lo que dezimos
si es decente,
que necesidad tenemos
de votar si lo cumplimos
libremente?

Porque de contino vamos
a perder el aluedrio
libremente,
y todo lo que votamos
nuestro libre poderio
lo consiente.

Y pues en mi mano es
hazer yo señora mia
lo que quiero,
sepamos, que mas despues
de votar mereceria
que primero?

Eusebia.

Para que mas merezcamos
y porque no reuoquemos
tal camino,
al voto nos obligamos
por el qual perseueremos
de contino.

Dialogo quarto del estado

Que de perfeccion mas pura
es la obra compelida
que hizieres,
por el voto sin soltura
que quando sin ser deuida
te mouieres.

Felix necessitas que in meliora compellit. Aug. ad armenarium et paulinam.

Prueuo lo con Augustino
varon que dezir verdad
siempre fuele,
ser el acto muy mas digno
si a mas bien necesidad
nos compele.

Melpomene.

Por Christo nuestro regente
no parece que memoria
hecha fuele,
de ser voto conueniente
para que el hombre su gloria
consequiese.

Si vis perfectus esse. 2. c. Matt. 19.

Mas quando Christo hablaua
con aquel adolescente
declarado,
de voto no le trataua
para ser perfectamente
gouernado.

Si necessario pues fuera
por votos en la clausura
religarnos.

de religion en general.
mencion della se hazia
por Christo que bien procura
gouernarnos.

67

Eusebia.

La perfeccion que pretende
la letra quien es declara
sant Mattheo,
segun a Christo se entiende
sin tornar atras la cara
como creo,

Secundū illud
nemo mittens
manū ad ara-
trū. 2. c. Luc. 9.

Y pues los votos nombrados
esentos no por precepto
son contino,
que nos fuessen ordenados
por el diuino decreto
no conuino.

Los quicios pues principales
adonde religion recta
es fundada,
son los dichos de los quales
suele ser su ley perfecta
deriuada.

Idest pauper-
tas continentia
et obedientia.

O B I E C I O N . V I I . S I
la perfeccion de la religion cōsiste
en los tres votos nombrados.

Melpomene.

La perfeccion de la vida

I 3

en

Dialogo quarto del estado
en los actos interiores
me parece,
que sea constituyda
aunque con los exteriores
mas florece.

Si la perfeccion pues luego
fuele ser en nuestras mentes
mas crecida,
los verbales votos niego
que sean bien suficientes
a tal vida.

Eusebia.

Por los verbales acentos
son los votos religiosos
prometidos,
mas siempre de los intentos
interiores virtuosos
produzidos.

Y las causas principales
para bien a Dios llegarnos
con las mentes,
son huyr las mundanales
cosas, que puedan causarnos
acidentes.

Los votos pues declarados
son priuarnos de mundanas
pretensiones,
porque seamos llegados

Secundum il
Iud volo vos
sine sollicitudi
ne esse. 1. ad
Corinth. 74.

mas

de religion en general,
mas a Dios y con mas sanas
afficiones.

Paulo que doctrina sana
a los tales religiosos
dar pretende,
la sollicitud mundana
porque no sean viciosos
les defiende.

Por el voto de pobreza
de las mentes excluymos
esta gana,
que tenemos de riqueza
y a la otra nos vnimos
soberana.

Por voto de continencia
los veneros apetitos
refrenamos
porque con la penitencia
los deleytes infinitos
merezcamos.

Por obediencia ponemos
a la ambicion corta rienda
destas cosas,
porque mas en Dios pensemos
y el hombre cosas pretenda
virtuosas.

Luego bien podra juzgarfe
la religion pura y recta

Dialogo quarto del estado
que tratamos,
en tres quicios fundarse
que para ser mas perfecta
declaramos.

Melpomene.

Pues mil cosas como vemos
sin las dichas son vsadas
en conuentos,
la religion bien veremos
tener mas que en las nombradas
los cimientos,

Eusebia.

A pobreza ay continencia
y obediencia, toda cosa
se refiere,
que para guardar decencia
en la vida religiosa
se requiere.

Melpomene.

Quien vota ser obediente
a quanto le conuernia
que guardasse,
obediencia solamente
parece que bastaria
que votasse.

Demanera que sobrados
los otros dos votos son
segun esto,

a los

de religion en general.

69

á los dichos religados
que seguir la religion
han propuesto.

Eusebia.

Por obediencia se entiende
fer en obras exteriores
obedientes,
pero tambien se pretende
refrenar los interiores
accidentes.

Y assi porque la decencia
a perfeccion necessaria
se guardasse,
conuino que continencia
y pobreza voluntaria
se votasse.

Melpomene.

El honor en los mayores
bienes y mas codiciosos
es contado,
pues despreciar los honores
porque por los religiosos
no es votado.

Que de riqueza dexando
y los deleytes desuian
por mejor,
y el mundo ya renunciando
renunciar tambien deurian

Dialogo quarto del estado
el honor.

Eusebia.

Como sea renunciada
la vida por el humano
mundanal,
queda luego despreciada
la honra de lo mundano
temporal.

Melpomene.

Pues como los religiosos
si renuncian los honores
mundanales,
reciben cargos honrosos
de prelados y apastores
y papales?

Eusebia.

El honor suele ser dado
al que tal bien mereciere
comunmente,
no podria ser tomado
por ninguno que del fuere
mereciente.

Buscar pues el religioso
honor por ninguna via
no conuiene,
mas si fuere virtuoso
segun que ser lo deuria
el conuiene,

De modo que tal honor
 sea mas por obediencia
 acetado,
 por el que hazen pastor
 que por ser en preminencia
 colocado.

Haziendo pues presidente
 al frayle que su exercicio
 bien vsare,
 conuiene ser obediente
 mas pecca si tal officio
 rehusare,

OBIECION. VIII. QVAL
 de los tres votos declarados
 es el mayor.

Melpomene.

Sepamos qual de los tres
 votos de los penitentes
 declarados,
 el mayor de todos es
 pues parecen diferentes
 en los grados.

Eusebia.

A sant Gregorio parece
 que la perfeccion christiana
 mas perfecta,

Obedia v
 et imis jure p
 ponitur quia
 per victimas
 alienacuro, per
 obedia ve

ro. volūtas pro
pria mutatur.
grego. in. 15.
moralium.

Dialogo quarto del estado
por obediencia florece
en quien a Dios de su gracia
se sujeta.

Melpomene.

La perfeccion de la vida
christiana de Christo viene
deriuada,
mas obediencia deuida
por sus leyes no conuiene
ser guardada.

Que consejo ni precepto
en obediencia fundado
no tenemos,
por el diuino decreto
pero probeza de grado
que guardemos.
De modo que la pobreza
que de voluntad nos viene
mas loada,
sera para la pureza
religiosa que conuiene
ser guardada.

Eusebia.

Pues Christo consejo daua
a los hombres que siguiessen
por su via,
en aquello les mostraua
que su ley obedeciessen

con

conuenia.

Y assi la tal obediencia
 fera si bien la guardamos
 necessaria,
 y de mayor excelencia,
 que si de pobreza vsamos
 voluntaria.

Melpomene,

Continencia me parece
 segun dicho del sapiente
 ser mas digna,
 y que mas con Dios merece
 como lo muestra patente
 su doctrina.

Eusebia.

Si general ser pretende
 Salomon la continencia
 como creo,
 porella misma se entiende
 sea qualquiera resistencia
 a ti desseo.

Mas tomada continencia
 contra passiones carnales
 solamente,
 muy mayor es obediencia
 y assi mas a los actuales
 conueniente.

O B I E C I O N. IX. S I
pecca mortalmente el frayle que
no guarda todas las reglas
dela religion.

Melpomene.

S I no guardan los professos
la regla con gran cuydado
sin rotura,
por faltas o por excessos
cometen mortal peccado
por ventura?

Eusebia.

En qualquiera de los tres
voto hecho ya peccando
de tu grado,
gran peccado mortal es
su precepto no guardando
ya votado.

Melpomene.

sin las tres cosas nõbradas
ay mil otras religiosas
me parece,
pues aquel por quien guardadas
no fueren las tales cosas
que merece?

Eu

Eusebia.

No se peccamortalmente
todas reglas qualesquiera
no cumpliendo,
por el ser insuficiente
de la carne vil grossera
tierra siendo.

Mas contra sus votos yendo
mortalmente peccarian
los claustrales,
otras cosas no cumpliendo
peccados quiça harian
no mortales.

Melpomene.

Las reglas en el conuento
como leyes ordenadas
son tenidas,
mas sin graue detrimento
les leyes no son quebradas
ni torcidas.

Pues luego mortal peccado
seria si tales leyes
se quebraren,
pues por tal es castigado
corromper las que los reyes
ordenaren?

Dialogo quarto del estado
Eusebia.

Los estatutos legales
no siempre con mortal pena
son rompidos,
ni muchos ritos claustrales
mas es orden sancta y buena
ser cumplidos.

Mas quien por inobediente
o desprecio del conuento
los rompiesse,
peccaria mortalmente
en qualquiera rompimiento
que hiziesse.

Mas ay reglas ordenadas
en las diuerfas clausuras
que se vsan,
porque ser diferenciadas
mas o menos sus roturas
nos acusan.

OBIECION. X. QVAL
pecca mas grauemēte en vn igual
peccado el religioso o
el seglar.

Melpomene.

LA culpa del religioso
y la del seglar culpada

por

y la del seglar culpada
por vn hecho,
parece caso dudoso
qual sea mas agrauada
por derecho.

Eusebia.

Quien mas es a Dios llegado
con yntento virtuoso
que promete
comete mayor peccado
si por dos vn mal dañoso
se comete.

Demodo que los reglares
peccan en ygal peccado
segun esto,
mucho mas que los seglares
porque viuen en estado
mas honesto.

Y assi Dios por el profecta
nos muestra ser mas culpado
el reglar
ya la vida mas perfeta
suele ser mas obligado
que el seglar.

Melpomene.

Los que mas bienes hizieren
menos deuen ser culpados
por derecho,

Vnde dñs dicit
quid est quod
dilectus me⁹ in
domo mea fe-
cit celera mul-
ta. Iere. 17. 6.

Dialogo quarto del estado
quando males cometieren
pues aliuia los peccados
el bien hecho.

Pero mas los religiosos
bienes hazen que casados
en el suelo,
luego menos criminosos
parecen ser sus peccados
en el cielo.

Eusebia.

A vezes es mas culpado
en los peccados secretos
el mundano,
que el frayle por vn peccado
pues el frayle mas perfecto
es humano.

A causa que el religioso
es con medio mas temprano
guarecido,
de qualquier acto dicioso
por el tal segun humano
cometido.

Que con mas temor offende
y date mayor castigo
si peccare,
y en mayor amor se enciende
despues que por lo que digo
se enmendare.

Y de

de religion en general.

74

Y de culpa es menos digno
y mas de perdon errando
el reglar,
por verse preso continuo
de ningun plazer gozando
secular,

Mas el frayle como digo
por ser mas a Dios llegado
si peccare,
merece mayor castigo
quando lo por el votado
quebrantare.

Porque siempre se dessea
mas lo que por ser dañoso
se defiende,
mas como publica sea
la culpa del religioso
mas offende.

Fin del dialogo quarto.

k 2

He reliqua in
2.2.q.186.arto
10.

DIALOGO QUINTO DE LAS cosas que pertenecen a los religiosos.

OBJECCION PRIMERA Si los religiosos pueden predicar y enseñar al pueblo:

Melpomene.

TRatemos en otra cosa
a la otra concerniente
ya tratada,
para que la religiosa
vida sea mas patente
declarada.

*Vt habetur in
decretis. 7. q. 1.
ex decret. Leo-
nis pap. 16. 1.
et Hieron. ad
Riparium et De
siderium dicit
monachus non
doctoris sed pla-
garius habet of-
ficiam.*

Y dime si pertenece
a los frayles ser doctores
y enseñar,
porque muy claro parece
por nuestros legisladores
lo negar.

Y por muchos argumentos
podra de doctos y glosas
bien probarse,

que

que pertenecen a los religiosos 75
que los frayles de conuentos
no pueden en tales cosas
ocuparse.

Eusebia.

No qualquiera frayle puede
tales cosas no teniendo
sufficiencia,
mas al docto se concede
modesto de vida siendo
con licencia.

Melpomene.

Hieronymo no consiente
en esta tu theologia
aunque buena.
y segun Gregorio sienta
con otra controuerfia
la condena.

Diziendo que los claustrales
no pueden por ley decente
asistir,
a las obras clericales
y en su regla juntamente
persistir.

Y dexar los exercicios
de que tienen voto hecho
ya solemne,
por los agenos officios

Hieronymus
vbi supra, et
gregorius in re-
gistro. nemo
potest ecclesia-
sticis obsequijs
decernere, et in
monastica re-
gula ordinata,
persistere et
hoc aberur. 16
.q. 1.

Dialogo quarto de las cosas
segun el dicho derecho
no conuiene.

Eusebia,

Vt habetur. 2.
9.1.

Sant Gregorio da licencia
para que el buen frayle pueda
predicar,
confessar, dar penitencia
absoluer, se le conceda
y comulgar.

Melpomene.

Vt habetur. 24.
9.1.

Por el concilio Niceno
parece ser defendidas
cosas tales,
luego no seria bueno
ser las leyes offendidas
por claustrales.

Eusebia.

Al concilio no defiende
las cosas ya declaradas
por sentencia,
mas por los frayles se entiende
que no sean vsurpadas
sin licencia.

OBIE.

OBIECION. II. SI
los frayles se pueden ocupar en
negocios mundanos.

Melpomene.

Sepamos si los claustrales
podrian ser ocupados
con derecho,
en negocios mundanales
de que fueron apartados
por prouecho?

Eusebia.

A qualquiera se concede
en obras sanctas y pias
ocuparse,
mas en el mundo no puede
el frayle por otras vias
empacharse.

Melpomene.

Antes en ninguna cosa
mundana tratar podrian
los nombrados,
pues en vida religiosa
de continuo ser deurian
ocupados.

Que si claro lo defiende
ant Pablo la fe christiana

Dialogo quinto delas cosas
pregonando
fer mal hecho bien se entiende
doctrina tan soberana
no guardando,

Diziendo no los claustrales
militares de Dios siendo
apetezcan,
tratar cosas mundanales
mas a Dios siempre firviendo
permanezcan.

Eusebia.

La profesion del conuento
y fin de las religiones
entendemos
fer, porque con mas attento
coraçon, los coraçones
a Dios demos.

Pues quien bien a Dios quisiere
con amor muy puro y sano
y encendido,
juntamente se requiere
fer su proximo y hermano
del querido,

Quien dize tener heruiente
amora Dios, y al humano
mal quisiere,
sant Iuan le dize que miente
amarle, pues el christiano

que pertenecē a los religiosos. 77
se requiere.

Pues luego si los hermanos
pura menester huieren
a claustrales
no seria de christianos
no hazer lo que pudieren
por los tales.

Melpomene.

Por el decreto se entiende
distincion ochó y ochenta
que reglars,
no puedan y los defiende
tener con las cosas cuenta
seculares.

Pues yr contra los decretos
por concilio decretados
no seria,
de religiosos perfectos
pero ser muy obseruados
conuernia,

Eusebia.

En el lugar alegado
facultad a los claustrales
veras darse,
que puedan tener cuydado
y en las obras fraternales
ocuparse.

Mas el decreto prohibe

k 5

que

*Decretis ferā
sinodis nullam
deinceps cleri-
cum. 2. dist. 88.
aut possessiones
conducere
aut secularib⁹
nego. ijs se per-
mittere. 2. c.*

Dialogo quinto delas cosas
que no falga del conuento
sin licencia,
el que por su regla viue
pero con acatamiento
y obediencia:

Melpomene:

Al perfecto religioso
que su leal pensamiento
con Dios tiene,
parece que gran reposo
tener en su retraymiento
le conuiene.

Secundū illud
rogamus vos
fratres vt abun
detis magis, et
operam detis
vt quieti sitis.
1. ad Thesalo
nicen. 4. c.

Y assi sant Pablo rogaua
a los fieles macedones
conuertidos,
y ser les aconsejaua
de muy quietos coraçones
guarnecidos.

Y pues el mundo dexaron
si tornan a lo dexado
mal harian,
mas seguir lo que tomaron
con muy contino cuydado
deuerian.

Eusebia. No son negocios mundanos
mas obras que se refieren
a buen zelo,
socorrer a los hermanos

que enternece a los religiosos. 78
si necesidad tuieren
de consuelo,

Pero las negociaciones
mundanas y codiciosas
no conuienen,
a los perfectos varones
que tratar mas altas cosas
con Dios tienen.

Melpomene.

Porque luego se prohiben]
las casas grandes reales
y de ricos,
a los que por Dios ya viuen
en aposentos claustrales
pobrecicos.

Porque si se les defiende
conuersar con los mayores
del lugar,
assi mesmo se pretende
no poder con los menores
conuersar.

Eusebia.

Los palacios poderosos
se pueden tratar sin vicio
con justicia,
por los buenos religiosos
pero sin ningun indicio
de codicia.

Vt ait Hierony
mus super Mat
the. 12.

Dialogo quinto delas cosas

De modo que bien podrian
los religiosos christianos
o reglares,
si por charidad se guian
conuersar con sus hermanos
los seglares.

Sant Iuan mas a Dios amaua
que ningun buen religioso
de conuento,
mas con Herodes trataua
dando le muy virtuoso
documento.

O B I E C I O N . I I I . S I
los religiosos pueden vsar offi-
cios manuales.

Melpomene.

Los religiosos nombrados
pues no tratan exercicios
mundanales,
podrian ser ocupados
en trabajos officios
manuales.

Eusebia.

A qualquier hombre conuiene
buscar por honesta via
su viuir,

que

que pertenecé a los religiosos. 79
que si que comer no tiene
trabajar le conuernia
o morir.

Mas el auiso prudente
del apostol se requiere
bien guardar,
el qual dize sabiamente
no coma quien no quisiere
trabajar.

Mas no seran obligados
a semejantes labores
fino quieren,
los que fueren religados
pero quando sus mayores
lo quisieren.

Melpomene.

Antes pienso que contino
son los frayles obligados
al obrar,
segun Paulo y Augustino
ni podran ser escusados
sin errar.

Eusebia.

A todos y comunmente
mandar sant Pablo se entienda
los humanos,
para que todo viuiente
racional viuir pretenda

Secūdum illud
si quis non vult
operari nec mā
ducat. 2. ad
Thetalo. 3. c.

Vnde apostol.
1. ad. Thetalo.
4. dicit opera-
mini manibus
vestris. 2. c. et
Augu. de operi-
bus monacho.
ait quis ferat
homines cōtinu-
maces id est. re-
ligiosos nō ope-
rātes. 2. c.

por

Dialogo quinto de las cosas
por sus manos;

Mas no por igual son todos
al trabajo si no quieren
sometidos,
mas en diferentes modos
segun por los tiempos fueren
compelidos.

Y segun las condiciones
humanas y los officios
de las gentes,
estados y profesiones
deuen ser los exercicios
respondientes.

Porque no todos doctores
podrian ser los humanos
ni herreros,
ni todos agricultores
abogados ni escriuanos
ni plateros.

Mas por tantas variedades
parece ser la natura
tan hermosa,
estados y facultades
en el mundo y en clausura
religiosa.

Y aunque son sus profesiones
no tratar obras patentes
manuales,

que conuenē a los religiosos. 80
con las pias oraciones
trabajan con cuerpo y mentes
los claustrales.

Melpomene.

Los que se cubren los mantos
religiosos ser mejores
pretendiendo,
de los apóstoles sanctos
deuen ser imitadores
bien viuiendo.

Y pues ellos por sus manos
procuraron trabajados
su viuir,
los religiosos christianos
lo mesmo son obligados
a seguir.

Eusebia.

Los apóstoles sagrados
a las vezes trabajauan
compelidos,
por ser de bienes priuados
y eran de lo que ganauan
mantenidos.

Mas esto no fue contino
ni todos así la vida
sustentauan,
pero segun Augustino
por su doctrina subida

*Laboremus ma-
nibus operan-
tes manibus no-
stris. 2. c. 1. ad
corinth. 4.*

*August. in lib.
de operib⁹ mo-
nachorum.*

Dialogo quinto de las cosas
se lo dauan.

Pero no por esso quedan
a las obras manuales
obligados,
como sin ellas ser puedan
los declarados claustrales
sustentados.

O B I E C I O N . I I I I . S I
es licito a los religiosos pe-
dir limosna.

Melpomene.

NO parece ser decente
de limosnas sustentarse
los conuentos,
segun Hieronymo siente
mas a pobres deuen darse
mas hambrientos.

Eusebia.

Al que dexa lo que tiene
para que mejor su zelo
Dios reciba,
pareceme que conuiene
venirle tambien del cielo
con que viua.

Y assi que limosna pida
al tal frayle se concede

*Qui bonis parē
tum et operib^o
sustentari pos
sunt si quod
pauperibus est
acipiūt sacrile
giū profecto
cōmittūt. Iero
nymus ad Da
masum papam.*

que pertenecē a los religiosos. 8r
y es decente,
y ser por el recibida
sin que nadie se lo vede
justamente.

Mas en las necesidades
que los pobres seculares
padecieren,
de sus propias facultades
deuen dar los regulares
si pudieren.

Y entonces no se consiente
al frayle que nada pida
que es mal hecho,
mas antes a pobre gente
deue dar de su comida
por derecho.

Melpomene.

Para los predicadores
ay lymofnas o salarios
ya tassados,
mas estos son los doctores
obispos de Dios vicarios
o prelados.

Mas los simples religiosos
no se porque les deuamos
el viuir,
pues no son tan provechosos
para que les concedamos

L

el

Dialogo quinto de las cosas
el pedir.

Eusebia.

Los obispos son regentes
de la saludable sciencia
generales,
mas en ellas sustentantes
suelen ser con su licencia
los claustrales.

Y assi conuiene que sean
del sudor de sus labores
sustentados,
como bienes no posean
del pueblo siendo retores
y dechados.

Melpomene.

Beati⁹ est dare
quã accipere
Actu. 10. g.

Los frayles en vida recta
son para perfecta vida
conseguir,
pero cosa mas perfecta
es el dar y mas querida
que el pedir.

Pues luego no demandantes
deuen ser los religiosos
que es viueza,
pero si pidieren dantes
a los que vieren llorosos
y en pobreza,

Euse-

Eusebia.

Harto mas daremos dando
a Dios el bien que tenemos
y a nosotros,
que por puertas mendicando
recebir despues podemos
de los otros.

Y mas hazen los que ricos
de ser dexan por estados
de pobreza,
que los que diez pobrezicos
socorren con sus ducados
y riqueza.

El mendicar, ocasiones
prepara para peccado
siendo fuente,
de muchas adulaciones
de quien es acompañado
comunmente.

Y assi por la ley diuina
el recebir es vedado,
por lo qual,
no seria cosa digna
contrauenir al mandado
diuinal.

Mas los buenos religiosos
no deuen dar ocasiones
al peccar,

Neque acci
pias munera
que cecant pru
dentes et subuer
tunt verba in
fora exod. 23 j

28 Dialogo quinto de las cosas
mas exemplos virtuosos
y con sus predicationes
las quitar,

Eusebia.

No hazen los pobrecicos
en adulacion peccado
por pedir,
quando no por verse ricos
piden mas por el cuydado
de viuir.

Verdad es que Dios defiende
que no reciban presentes
los humanos,
mas aquello no se entieude
por los que son impotentes
de sus manos.

Melpomene.

Verecundia pe
tendi ingenuos
prodit natales
Ambro. in lib.
de offi.

El pedir es vergonçoso
y en los hombres indecente
como quiera,
y mas en el religioso
que en la vida perficiente
perseuera.

Decente pues no seria
en estas personas tales
mendicar,
de tal mengua siendo guia
y dispone los claustrales

a pec-

a peccar.

Eusebia.

Por verguença no se tiene
la obra del mendicante
elegida,
mas por humildad conuiene
de sancto zelo manante
ser tenuta.

Melpomene.

Sepamos del Augustino
lo que deste caso siente
por probar,
no ser licito ni digno
de los frayles el frequente
mendicar.

El qual dize quantos van
vestidos de hipocresia
cautelosa,
disperfos pidiendo pan
pedir luego no seria
justa cosa.

Eusebia.

El Augustino condena
con razon a mil farfantes
disfraçados,
que van con orden no buena
so color de mendicantes
desmandados.

Ti multos hi-
pocritas sub
habitu mona-
chorum vsque
quaquam dif-
ferri. 2. e. Au-
gust. de operi-
bus monacho-
rum.

Dialogo quinto de las cosas
Mas el justo religioso
no suele ser condenado
porque pida,
si fuere menestero so
por codicia no guiado
desmedida.

OBIECION. V. SI
los religiosos deuen traer vestidos
mas viles que los seglares,

Melpomene.

Saber asi mesmo quiero
si los frayles declarados
constreñidos,
por humildad o fuero
a que traygan despreciados
los vestidos.

Quia amictus
corpori rufus
dentium et in
gressu hominis
enunciant de
illo. Ecclesiasti
ci. 19 d.

Eusebia.

Al penitente y al triste
no le quadra bien vestido
de brocado,
mas aquel vestido viste
con que sea conocido
su cuydado.

Los arreos corporales
y la rifa de los dientes
el sapiente,

dize

que conuenen a los religiosos. 84
dize ser claras señales
de las humanas mentes
muy patente.

Asi los ya recogidos
y de los honores vanos
retirados,
conuiene traer vestidos
mucho mas que los mundanos
despreciados.

Melpomene:

Debaxo de vestiduras
y dissimuladas pieles
de corderos,
ay hipocritas figuras
y a vezes lobos crueles
carniceros.

Y segun muestra la glosa
muchas vezes los maluados
engañosos,
en figura religiosa
siembran ritos condenados
perniciosos.

Y asi muestra que condena
tal orden de vestidura
religiosa,
porque ya que sea buena
tambien puede por ventura
ser dañosa.

Attendite a falsos prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouium. 2. c. Matt. 7 b.

Vidēs diabol⁹ nec per aperta tribulationes nec per aperta hereses posse proficere pramittit falsos fratres qui sub habitu religionis obtinent naturam nigri et rasi equi peruerterido fidem in glossa super. 6. apocalipii.

Dialogo quinto de las cosas
Eusebia.

No se culpan las ouejas
por ser los lobos a veces
disfrazados,
con sus humildes pellejas
porque son como los peces
engañados,

Ni ser humildad podria
culpada tan alta siendo
y excelente,
si maldad o hipocresia
la vistiere mal haziendo
cautamente.

Melpomene.

En los actos ynteriores
la penitencia consiste
en clausura,
no las muestras exteriores
la hazen debil o triste
vestidura.

Secū dum illud
tu autem cum
ieiunas, unge
caput tuum et
faciē tuā. laua.
2. c. Matt. 6. c.

Que qui en penitencia haze
mas valdria que mostrasse
gran plazer,
pues que mas a Dios aplaze
que con tristeza pensasse
merecer.

De modo que el religioso
no cumple traer vestido

tan

que pertenecē a los religiosos. 85
tan pobreto,
pero zelo virtuoso
pues de Dios es conocido
lo secreto.

Eusebia.

Las mas notorias señales
fuelen ser los atavios
y apparentes,
de las pompas mundanales
estados grados y brios
de las gentes.

Vnos muestran su riqueza
con ricas sedas y granas
y brocados,
y los otros su pobreza
de gruessos linos y lanas
adornados.

Y pues en pobreza tiene
su ley primera fundada
la clausura,
mostrar pobreza conuiene
no vestirle de preciada
vestidura.

Y estambien a la decencia
vestido vil despreciado
conuiene,
del que haze penitencia
como puedes ver prouado

Dialogo quinto de las cosas
claramente.

Erat Ioannes
vestitus pilis ca-
melorum, et zo-
na pellica circa
lumbos eius. 2.
6. Marc. 1. a.

Por sant Iuan pues comencemos
precurfor de las promessas
del messia,
el qual tal siendo leemos
que pieles de bestias gruesas
se vestia.

Y a tenemos entendido
de que paño los profetas
se vestian,
el mas baxo y abatido
de vidas siendo tan rectas
que podian.

Pues los santos hermitaños
que por los yermos viiientes
acabaron,
ya sabemos de que paños
sus personas excelentes
arrearon.

Y como la gloria vana
con paños ricos preciosos
se parece,
con los viles la muy llana
humildad en religiosos
resplandece.

Y no solo tales leyes
humildes, guardan los chicos
declarados,

pero

que conuiene a los religiosos. 86
pero guardaron las Reyes
con vestidos pobrecicos
remendados.

Un caso vistio de grado
el rey de los Niniuitas
de tal suerte,
que por ello fue librado
con sus gentes infinitas
de la muerte.

Ione. 3.

Y del rey Achab leemos
de silicio ser vestido,
por lo qual,
aplicado ser sabemos
el furor muy encendido
diuinal.

3. Reg. 16.

Y pues son los exercicios
de los buenos religiosos
humildad,
no muestren con los indicios
de los vestidos curiosos
vanidad.

Mas quando por auaricia
si vistiesen gruesa lana
con riqueza,
entonces sera malicia
pues consta claro que mana
de baxeza.

Fin del dialogo quinto.

DIALOGO
SEXTO DE LAS
diferencias de religio-
nes.

OBJECCION PRIMERA
si la religion es vna sola o
muchas.

Melpomene.

Tambien sera conuiniente
dezir si la dicha vida
es contada,
por vna tan solamente
para ser su ley subida
bien notada.

Pero puesto que diffiera
la regla de qualquier sancto
de bernardo,
religion es como quiera
ni me da mas negro manto
que ser pardo,

Que las militares gentes
aun que son de lenguas varias
y naciones,
no suelen ser diferentes

ni mudan sus ordinarias
profesiones,

Y pues que por vna via
caminan los frayles todos
comunmente,
vna religion seria
mas puede ser en los modos
diferente.

Eusebia.

Vn fin tienē comunmente
los onestos exercicios
de las gentes,
que es la vida permanente
mas hazen a Dios seruicios
diferentes.

Iuzgando las intenciones
porque todos los claustrales
son mouidos,
vnas son las religiones
pues que van a vn fin los tales
dirigidos.

Mas ay diuersas maneras
de reglas y pretensiones
y clausuras,
las vnas graues y absteras
las otras de condiciones
menos duras.

Dialogo sexto de las
Melpomene.

A tres votos principales
es la religion qualquiera
reduzida,
y assi todos los claustrales
guardaran vna manera
en la vida.

Eusebia,

En continencia y pobreza
religion y en obediencia
es fundada,
mas en regla y aspereza
suele ser con diferencia
professada.

Melpomene.

Obispos y religados
estados tener perfectos
muestran todos
mas no los tales prelados
vsaran en sus decretos
varios modos.

Visto pues que los mayores
en el seruicio diuino
no diffieren,
parece sus inferiores
deuer seguir el camino
que figuieren.

Euse-

Eusebia.

Ya diximos los prelados
 en pastorales officios
 ser agentes,
 y los otros ocupados
 en claustrales exercicios
 los pacientes,

El agente y el paciente
 no guardan vna medida
 por yqual,
 ni la gente y el regente
 ni los obispos la vida
 del claustral.

Melpomene.

Lo que confusioñ dañosa
 a la yglesia dar podria
 no es decente,
 confusioñ pues en tal cosa
 parece que no seria
 conuiniente.

Pues si religiones varias
 diessen tal inconuiniente
 yo diria,
 que no fuessen necessarias
 mas vna tan solamente
 conuernia.

Eusebia.

De la misma iglesia viene

Dialogo sexto d'elas
la fundacion como quiera
religiosa,
sin la qual fuerça no tiene
niferia verdadera
mas viciosa.

Y si confusion causara
la religion porque sea
diferente,
la iglesia no la fundara
como todo lo prouea
sabiamente.

O B I E C I O N. II: S I
ay alguna religion aplicada a la
vida actiua.

Melpomene.
AL ser del viuir actiuo
no parece pertinente
religion,
pues en el contemplatiuo
consiste derechamente
perfeccion.

Y puestienen los intentos
en cosas contemplatiuas
los claustrales,
mal podrian ser atentos
a las morales actiuas

diferencias de religiones.
mundanales.

Eusebia.

A Santiago parece
que la religiosa vida
principal,
en obras pias florece
con gran charidad regida
fraternal.

Las obras pues fraternales
al dicho viuir actiuo
pertencen,
porque son obras morales
que con el contemplatiuo
mas florecen.

Melpomene.

Segun que Dionysio sienta
de celeste hierarchia
platicando,
religiones propriamente
la diuina compania
conuersando.

Mas los negocios mundanos
no son para los ligados
en conuentos,
pero de los soberanos
pender deuen los cuydados
muy atentos.

89
Religio immu-
da. 2. c. Iacobi.
1. d.

Dionysio in. 6.
c. de caelesti
hierarchia.

M

Euse

Dialogo sexto delas
Eusebia.

Secundū illud,
quod vni ex mi-
nistris meis feci
istis, mihi feci-
tis, Matt 25. 2

En los negocios del cielo
se entiende ser ocupado
propriamente,
quien por el diuino zelo
del pobre tiene cuydado
y el doliente.

Y si quieres mas testigo
que haga mas comprouada
mi sentencia,
Christo dize lo que digo
por cuya luz es guiada
mi prudencia.

Melpomene:

Por sant Hieronyno veo
que contradezir procura
tu razon,
y assi yo tambien lo creo
ser en contemplar la pura
religion.

Eusebia.

No digo las religiones
a la vida tal aetua
ser guiadas,
pues todas sus profesiones
en vida contemplatiua
son fundadas.

Mas el buen viuir aetiuo

como

las diferencias de religiones. 90

como ya dicho tenemos
es la fuente,
del puro contemplatiuo
por el qual en Dios ponemos
nuestra mente.

Pero destas vidas dos
aquella ser ya diximos
mas perfecta,
que trata solo con Dios
y ante Dios por quien viuiamos
mas accepta.

Melpomene.

Quien del mundo se desuia
por oyr inconuenientes
mundanales,
tornar a el no deuria
por las obras conuenientes
fraternales.

Que porello tienen curas
medicos y çirujanos,
los reglares,
que curen sus desuenturas
y ruegen por sus hermanos
los seglares.

Eusebia.

Los religiosos christianos
christianos digo perfectos
en intentos,

Dialogo sexto de las
ayudan a sus hermanos
y en Dios tienen los affectos
muy atentos.

Que siendo por Dios movidos
aqui tienen la presencia
corporal,
mas sus deuotos sentidos
suelen ser en la asistencia
diuina.

De modo que ser podria
religion a varias cosas
aplicada,
a la contemplacion pia
y en las obras virtuosas
ocupada.

Quidā summā
intentionis iug
erga cetera se
creta et cordis
conlitem puri
tatem quandā
erga institutio
nem fratrum
e. canobi rū
curam quidam
hospitalitatis
delectat obse
quiū. 2. c. in col
lationibus pa
trum.

OBIECION. III. SI
puede auer religion para las co
sas de guerra.

Melpomene,

Tambien entender querria
si para guerreras cosas
tan violentas,
religion auer podria
pues al mundo son dañosas
y sangrientas.

Eusebia.

Pues de los sanctos leemos
que muchos exercitauan
la milicia,
claro consta que podemos
vsar lo que ellos vsauan
sin malicia.

Melpomene.

La religion sancta siendo
de la perfeccion la via
mas derecha,
contra lo perfecto yendo
religion se llamaria
contrahecha.

Pues de perfecto christiano
es sufrir qualquier injuria
que recibe,
pero con armada mano
querer se vengar con furia
se prohibe.

Y assi parece probarse
que para guerreras cosas
religion,
que para bien aplicarse
pues que todas son dañosas
quantas son.

Pues mucho mas se requiere
defender la fe Christiana

*Si quis te per-
cussit in dex-
teram maxillã
tuã, prœoe illis
et alteram. Mat
th. 5.*

Dialogo sexto de las
los christianos,
si maltratar la quisiere
la furia cruel tirana
de paganos.

Y assi para tales cosas
ay por todas las regiones
de christiano.,
muchas casas religiosas
que resistan los pendones
de paganos.

Melpomene.

Vt patet in de
cretali de po-
stulando.

Menos son los abogados
que los actos de malicia
peligrosos,
pero suelen ser frustrados
de abogar por injusticia
religiosos.

Que los fieros esquadrones
por derecho deuen antes
ser vedados,
que las verbales questiones
nacidas de pleyteantes
y abogados.

Y assi orden religiosa
ser fundada contra Marte
no parece,
por su furia peligrosa
por quien vna y otra parte

diferencias de religiones 92
mal padece.

Eusebia.

Bien pueden ser abogados
por los pobres y conuentos
los claustrales,
mandados por sus prelados
mas no por otros intentos
mundanales.

Y assi por cosa mundana
religiosa ser bellona
no es decente,
pero por la fe christiana
y por guardar su persona
se consiente.

Vi habetur in
decreti distin.
88. decreuit
sancta synodus.
a. c.

Melpomene.

La guerra justa conuiene
ses por imperial decreto
començada,
mas la religion no tiene
al emperador respeto
que es sagrada.

Y assi parece prouada
ni que pueda tener duda
ni porfia,
que religion ser formada
contra Bellona sañuda
no podria.

Vt ait Isidorus
in lib. ethimo
logiarum.

M 4

Euse-

Dialogo sexto de las
Eusebia.

Religiones militares
por los papas ser pudieron
ordenadas,
o por principes seglares
pero por los papas fueron
confirmadas.

Los conuentos ordinarios
ser a guerras ordenados
no pudieron,
como fueron los templarios
que por ser mal acusados
perecieron.

Religion en Rodas fue
de sant Iuan constituyda
solamente,
por amparo de la fe
que florece y es temida
al presente.

Religiones son formadas
la de Christo para guerra
portuguesa,
las tres cruces coloradas
en la castellana tierra
y en montesa.

Y tambien es religiosa
la cruz verde y en conuentos
professadas,

diferencias de religiones.
por bien de la comun cosa
y a los guerreros yntentos
dedicadas.

913

O B I E C I O N . I I I I . S I
puede auer religion de predi-
cadores.

Melpomene.

SEgun por sanctos doctores
parece por conclusiones
expressadas,
de frayles predicadores
no podrian religiones
ser fundadas.

Y pues consta claramente
que les sea defendido
por derecho,
no se como se consiente
y es agora permitido
si es mal hecho.

Eusebia.

Pues el religioso puede
con obras a los seglares
ayudar,
por lo mismo se concede
predicar por los lugares
y enseñar.

Vt habetur. 7.
q. 1. Monacho.
vita. 2. c.

M s

pues

Dialogo sexto de las

Y pues obras corporales
obrar puede quien pudiere
por derecho,
mejor las e spirituales
pues dan al que las ouiere
mas prouecho.

Melpomene.

De los apóstoles tienen
todos los obispos grados
pastorales,
y luego tras ellos vienen
los presbiteros curados,
parrochiales.

Y a estos es cometido
predicar y a penitentes
confessar,
fera luego prohibido
a todas las otras gentes
tal vsar.

Eusebia.

Obispos ni curas fueron
ni pudie ron ser bastantes
a regirnos,
y assi mucho conuinieron
otros mas administrantes
a reñdirnos

Y assi fue cosa formada
pues no fueron los perlados

sufficientes,
para ser sustentada
regir a tantos ganados
sustentados.

Melpomene.

Vfo es y muy decente
que son los predicadores
mantenidos,
de lo que les da la gente
por premio de los sudores
padecidos.

Quien a y que si cargo toma
de gouernar y pacer
los ganados,
que de su leche no coma
pues lo suelen merecer
sus cuydados.

Mas tal religion auiendo
al pueblo gran detrimento
le seria,
que muchos conuentos siendo
dar a todos el sustento
conuernia.

Eusebia.

No son por ley obligados
los fieles a la comida
fino quieren,
de todos los religados

Quis pascit gre
gem ede lacte
gregis non mā
duciet. ad Co
rinth. 9. a.

Dialogo sexto delas
la deuda mayor cumplida
que deuieren.

Mas si de fuyo procede
darles bienes y faouores
es bien hecho,
que la charidad no puede
poner a sus seruidores
en estrecho.

Melpomene.

Pues luego si no tuuiesse
los tales predicadores
que comer,
que querrias que hiziessen
querria de tus primores
entender?

Que sino son obligados
a proueer su comida
los seglares,
segun fomos inclinados
viuirian triste vida
los reglares.

Eusebia.

En necesidad vrgente
que de hambre padeciesse
tal conuento,
el pastor o presidente
cumple que le proueyesse
de sustento.

O B I E C I O N. V. S I
puede auer religion esco
lastica

Melpomene.

ANsi mismo conuernia
declarar otros dudosos
argumentos,
si tambien auer podria
estudios de religiosos
en conuentos.

Que si muchas dissensiones
de las letras y estudiosos
siempre vienen,
a pacificos varones
como son los religiosos
no conuienen.

Y los ingenios agudos
que salen mal inclinados
por natura,
mas mal hazen que los rudos
no cumple ser pues letrados
en clausura.

Eusebia.

Las sagradas escrituras
de sentencias tan subidas
y primores,

por

Dialogo sexto de las
por ser profundas
no pueden ser entendidas
por pastores.

Pues en ellas se contiene
como vemos la christiana
disciplina,
estudiarlas bien conuiene
los que deuen hazer llana
su doctrina.

Y pues que los religiosos
charidad vsar conuiene
de contino,
los estudios virtuosos
de quien tanto bien nos viene
les conuino.

Y al justo viuir actiuo
ser las letras necessarias
bien se entiende,
y mas al contemplatiuo
porque son illuminarias
de la mente.

Cuyos claros resplandores
de ingenio muchas vezes
le deluian,
algunos necios errores
en que los sesos soezes
dar podrian.

Que mil ingenios agudos

buscan

buscando por malas vias
altas cosas,
por ser en doctrina rudos
suelen dar en heregias
perniciosas.

Y assi mismo conuenientes
son las letras bien fundadas
a claustrales,
para diuertir las mentes
de las cosas ya dexadas
mundanales.

De modo que religiones
en disciplina fundadas
se consiente,
por ser a las profesiones
por claustrales procuradas
conueniente,

O B I E C I O N . VI . S I
los religiosos pueden poseer
bienes comunes.

Melpomene.

HAs me dicho la pobreza
ser vn voto del estado
religioso,
pues porque tienen riqueza
los frayles sin ser contado

Quia nonnulli
dum plures qui
runt contemplan
do quamquam
capiunt vique
ad perueria
dogmata erun
punt. 2. c. gre
go. in. 6. moia
lum.

por

Dialogo sexto de las
por vicioso.

Que todo voto, solemne
ser no puede corrompido
sin peccado,
de modo que no conuiene
tener proprio bien, sabido
tal estado.

Eusebia.

Religiones ay que pueden
posseer bienestallados
al viuir,
a otras no se conceden
que sus ritos son fundados
en pedir.

Me'lpomene.

Si la gente pobrezica
en clausura pertenece
siempre ser,
la religion siendo rica
no podria me parece
merecer.

Eusebia.

No tiene su fundamento
religion en la pobreza
propriamente,
mas es como vn instrumento
que refina la pureza
de la mente.

diferencias de religiones 97

Porque quita los cuydados
que pueden tener los tales
religiosos,
quando fuessen ocupados
en los bienes mundanales
codiciosos.

Melpomene.

Por tu razon alegada
terrenales profesiones
no conuienen,
a los que su fe ya dada
sus haziendas y afficiones
a Dios tienen.

Y la perfeccion christiana
de Iesu Christo diximos
deriuarse,
por cuya doctrina sana
conuiene los que dezimos
gouernarse.

Por cuya doctrina vemos
que Dios cuydado no quiere
que tengamos,
de lo que comer deuemos
mas a Christo se requiere
que figamos.

Y si a todos los christianos
el tal consejo diuino
nos fue dado.

N

por

Dialogo sexto de las
por los mas a Dios cercanos
mas conuiene de continuo
ser guardado,

Mas las grandes possiones
que tienen muchos conuentos
al presente, mente fueren
no siguen las intenciones
de los diuinos intentos ales
rectamente. si hizieren
del medio Eusebia.

Lo que muestra sant Mattheo
diziendo que no curemos
del comer, e,
en otra manera creyendo
y entiende que lo deuemos
entender, quiere.

Hieronymo pues sapiente
expone que tal sentido queda
entendamos, los santos
curar del tiempo presente
mas a Dios el no venido da
remitamos. tener dos mantos

Sant Iuan Chrysostomo quiere
dezir que lo necessario golos
procuremos, conuerna
mas lo que superfluo fuere
al buen viuir ordinario os
reusenos. n muchos oy dia

El gran doctor Augustino
dize que quando hazemos
obras buenas,
en Dios pensemos contino
mas las obras despreciemos
por terrenas.

De modo que la riqueza
como digo moderada
no copiosa,
no va contra la pureza
que deue de ser guardada
religiosa.

Melpomene.

Muchos vemos pobrecicos
que por vna muy segura
grangeria,
queriendo hazerse ricos
hazen voto de clausura
cada dia.

Los cuales por codiciosos
conuiene ser mas contados
por derecho,
que por buenos religiosos
pues solos son incitados
por provecho.

Pues luego no conuinientes
serian a los conuentos
heredades,

Dialogo sexto de las
porque son a vezes fuentes
y a los frayles instrumentos
de maldades.

Eusebia.

Quando las riquezas tales
particularmente fueffen
posseydas,
podria ser que claustrales
algunas cosas hizieffen
desmedidas

Mas comunes bienes siendo
ser esso contra derecho
se requiere,
vsar dellos no pudiendo
cada qual en su prouecho
como quiere.

Melpomene.

Declarado ya bien queda
a los Apostoles sanctos
ser prohibido,
que no tuuieffen moneda
y tambien tener dos mantos
de endido.

Y pues que los religiosos
a los dichos conuernia
que siguiessen,
no pienso que caudalosos
como son muchos oy dia

Matt. 10. 2.

fer

ser deuiessen.

Eusebia.

En comun tener dineros
por Christo no se pretende
ser vedado,
a sus sanctos pregoneros,
mas en singular se entiende
tal mandado.

Y esso mesmo se concede
por la religion oy dia
ser guardado,
de modo que tener puede
lo que menester auria
muy tassado.

OBIECION. VII. QVAL
es mas perfecta la religion con-
uentual o la solitaria.

Melpomene.

SEgun Salomon entiende
la religion ordinaria
conuentual,
mas perfecta ser pretende
que la triste solitaria
del xaral.

Pero pues en ti florece
toda la sabiduria

Meli⁹ est duo
esse simal qu
vnu. 2. c. Eccl
sialtes. 4. c.

Dialogo sexto de las
del parnafo,
dime lo que te parece
que mucho me holgaria
deſte caſo.

Eufebia.

Muchas ay mas perfecciones
en la vida religioſa
que mas diere,
lugar a contemplaciones
y que mas difficultoſa
pareciere.

Melpomene.

Pues a que fin el ſapiente
las razones alegadas
eſcreuia,
que varon tan excelente
palabras no bien fundadas
no dezia?

Eufebia.

A nueſtra debil flaqueza
es la ſolitaria vida
grande falta,
por ſer de grande aſperceza
pero por ſſo tenuta
por mas alta.

Pretende pues el ſapiente
que para las perfecciones
religioſas,

conuiene primeramente
 vlar las congregaciones
 virtuosas, *en tener diferentes*
 por. Que viuir el religioso *le*
 solo no siendo perfecto
 mal podria, *pregoneros,*
 porque muy dificultoso *le*
 por su sensual defecto
 le seria. *melmo se concede*

De modo que necesaria
 es la religiosa vida
 del conuento, *ner puede*
 para que la solitaria
 pueda ser despues sufrida
 como cuento.

O Mas la vida del desierto *Q V A L*
 que cuenta con Dios tuuiere *con-*
 solamente, *ualo la solitaria.*
 de mas perfeccion es cierto
 que la otra que viuiere
 con la gente. *non entiendo*

Melpomene.
 No me lo parece pues
 lo contrario se podria *ide*
 ver prouado, *itaria*
 mas donde son dos o tres
 Dios es en su compañia
 y a su lado. *duria*

Mel⁹ est dur
 esse sicut q
 ynd. c. 7. l. 2.
 f. 1. 2. 3.

Vbi fuerit
 duo vel tres
 gregati in n
 mine meo, i
 sum et ego
 medio eoru
 Matt. 18. c.

Dialogo sexto de las

Pero la tal compañia
mucho mas es necessaria
y excelente,
y assi cierto yo diria
ser mas de la solitaria
preminente.

Eusebia.

Qui manet in
charitate in
Deo manet et
De^o in eo. Ioã.
4^a.

Contra lo que Dios dixere
pues que somos sus criados
no repugno,
pero si Dios con dos fuere
o tres por el congregados
es con vno,

Lo qual por autoridad
de doctrina sancta y fiel
es patente.
que quien tiene charidad
con Dios es, y Dios con el
juntamente.

Melpomene.

El voto mas necessario
es y al frayle conueniente
obediencia,
mas quien viue solitario
no guarda perfectamente
su decencia.

Que duerme quando le plaze
y no tiene mas cuydado

del que quiere,
 mas el conuentual nõ haze
 fino lo que su prelado
 pretendiere.

Eusebia.

Obediencia con effecto
 tener deue quien procura
 perfeccion,
 mas el que fuere perfecto
 no deue yamas tan dura
 sujecion.

Pero solo que tuuiesse
 el animo preparado,
 bastaria,
 para que si conuiniessse
 haga lo que ser mandado
 le podria.

Melpomene.

El que solitario viue
 loar se mas no podria
 por derecho,
 pues que del no se recibe
 para nuestra compania
 y a prouecho.

Y assi me parece cierto
 debaxo tus correcciones
 y castigo.
 que la vida del desierto

Dialogo sexto de las
no tiene mas perfecciones
como digo.

Eusebia.

August. in lib.
de morib⁹ Ec
clesiaz.

Mas si ruen las oraciones
que de los contemplatiuos
van al cielo,
al pueblo que los sermones
y efectos de los actiuos
en el suelo.

Melpomene.

Repugnar a la natura
no parece ser loable
pues juntarnos,
en compañía procura
y en amor comunicable
conseruarnos.

Y siendo mas necessaria
la comunicable vida,
mas valdria,
luego no la solitaria
por mas alta ser tenuta
conuernia.

Eusebia.

Ille qui alijs nō
comunicat, aut
est bestia aut
Deus. Arist. in
1. politicorū.

La vida triste passando
como timon los humanos
es bestial,
pero con Dios conuersando

Del entrar en religion. 102
sin pensamientos mundanos
diurnal.

Fin del dialogo sexto.

DIALOGO SEPTIMO DEL entrar en reli- gion:

OBIECION PRIMERA
si los que van a religion dauen yr exer-
citados en los diuinos man-
damientos.

Melpomene.

A Religion se requiere
pues que ya sus diuisiones
son tratadas.
al que frayle se quisiere
dar algunas instrucciones
auisadas.

Y dime si son frustrados
de los comunes conuentos
los christianos,
que no van exercitados

Dialogo septimo
enr sar los mandamientos
soberanos.

Eusebia.

Los que van a religiones
no suelen y comunmente
muy perfectos,
mas a cobrar perfecciones
y alli en ceruiz paciente
ser sujetos.

De modo que si no fueren
ya diestros en los mandados
como cuento,
alli lo seran si quieren
ni por esso son frustrados
del conuento.

Melpomene.

Por los no bien instruydos
en actos primero dignos
virtuosos,
mal podrian ser suffridos
los exercicios continos
religiosos.

Los que van pues a conuentos
a ser a Dios seruidores
y ofrecidos,
en los sanctos mandamientos
deuen yr por sus mayores
instruydos.

Euse-

Eusebia.

Los que mal acostumbrados
 en la religion entraren
 con buen zelo,
 alli suelen ser purgados
 si por el cielo dexaren
 los del suelo.

Y assi bastan los intentos
 que sean a Dios leales
 simplemente,
 puesto que los mandamientos
 no lleuassen los claustrales
 en la mente.

Melpomene.

De los muy acelerados
 nacen los arrepentidos
 y quexosos,
 y mas de los malvezados
 que van a tomar vestidos
 religiosos.

Que dexar hombre los vicios
 y plazer mundanales
 de repente,
 vsara los exercicios
 inusitados claustrales
 duramente.

Mas quien va ya doctrinado
 en lo que la ley ordena

con

Dialogo septimo

con gran cura, a me fuere
ira ya medio domado
para sufrir la melena
de clausura.

Eusebia.

Los potros nunca domados
salen fieros por natura
comunmente,
mas tratados y enfrenados
los traen a la dulçura
conuiente.

Asi los frayles nouicios
muchas vezes van viciosos
al conuento,
mas con sanctos exercicios
dexan por los virtuosos
tal intento.

Pero como son hermanos
tambien ternan los defectos
los claustrales,
que no tienen en sus manos
el ser del todo perfectos
siendo tales.

Pues la religion mas pia
y disciplina christiana
Christo siendo,
en su sacra compañia
pecco, la maldad humana

le vendiendo,

Y assi digo que bien pueden
 ser en religion aceptos
 los claustrales,
 pues las leyes le conceden
 ignorando los preceptos
 diuinales.

Y assi bastan los argumentos
O B I E C I O N . III. S I

es bien que los hombres se obli-
 guen a la religion por
 no lleuarse el voto.
 en la mente.

Melpomene.

OTro punto declaremos
 y dime si sujetarnos
 es decente,
 y per voto nos liguemos
 y a religion obligarnos
 conuiniente.

Que Ensebia abra los vicios

El que mas es obligado
 a hazer el bien que haze
 mas es digno,
 de ser contino loado
 porque mas a Dios aplaze
 de contino.

Perque si yo por si uiente

a Dios

Dialogo septimo
a Dios dada ya me fue
mas offendo,
que quien mas essentamente
y sin voto se rigiere
mal haziendo.

Y pues el voto se entiende
por virtud y ami llegada
muy subida,
A toda virtud conuiene
ser porella gouernada
nuestra vida.

Melpomene.

Pues mas a Dios offendemos
por voto ya constreñidos
mal viuiendo,
que necesidad tenemos
de ser a el sometidos
libres siendo?

Que la voluntad humana
no quiere ser constreñida
mas essenta,
y presa ya nuestra gana
mil estornos esta vida
nos presenta.

Eusebia.

Al voto nos obligamos
no por ser para saluarnos
necessario,

mas porque por el huyamos
lo que para bien guiarnos
es continuo.

Mas puesto que merecemos
mas por voto constreñidos
bien obrando,
mas tambien offenderemos
sus preceptos prometidos
no guardando.

Melpomene.

Frayles ya los hombres siendo
al voto ser obedientes
conuernia,
mas aca fuera viuiendo
huyr por mil accidentes
se deuria.

Que no sin causa concede
para prouacion vn año
el conuento,
en el qual dexar le puede
quien hallare muy extraño
tal intento.

Eusebia.

El que por voto se liga
al estado virtuoso
del claustral,
y a su voluntad obliga
a huyr lo deleytoso

O

mun-

Dialogo septimo
mundana,

Y así todos los efectos
que so la tal ligadura
bien obrare,
ser. n mas a Dios aceptos
que si con libre soltura
se guiare.

OBIECION. III. SI
se deue cumplir el voto de
religion.

Melpomene.

Q Vien ser frayle prometiesse
auiendo deliberado
voto hecho,
si cumplir no lo quiesse
podria ser descargado
por derecho.

Eusebia.

Quien su voluntad obliga
a Dios de su proprio grado
no requiere,
que defate lo que liga
para ser por si ligado
como quiere.

Deuterono.
23. d. et Ecclie
suaitez. 3. a.

La cosa pues prometida
que sin que nadie lo mande

prom e.

prometemos,
 a Dios deue ser cumplida
 pues obligacion tan grande
 e tenemos.

I Melpomene.

A lo que cumplir no puedo
 no puede ley constreñirme
 ni razon,
 mas pienso que libre quedo
 sino quieren recibirme
 en religion.

Eusebia.

La diligencia haziendo
 para cumplir la fe dada
 que pudieres,
 mas cumplirla no pudiendo
 del voto quedas librada
 que hizieres.

Mas quien en su mano tiene
 el ser como ser deuria
 religioso,
 cumplir el voto conuiene
 fopena que del seria
 Dios quexoso.

Melpomene.

El hombre que romeria

Dialogo septimo
a Ierusalem huuiesse
prometido,
y que frayle se haria
lo qual todo no pudiesse
ser cumplido.

A qual voto por derecho
feria mas obligado
pretendiendo,
libre ser del otro hecho
cumplir todo lo votado
no pudiendo?

Eusebia.

In decretis cau
sa. 33. 2. c.
ad mouere.

El voto de la clausura
pues consta ser mas perfecto
mayor es,
como consta por letura
de la causa del decreto
treyn ta y tres.

Que romeria se estiende
por vn tiempo competente
limitado,
mas en religion se entiendo
ser con Dios perpetuamente
religado,

O B I E C I O N . I I I I . S I
el que entra en religion esta obli-
gado a permanecer siempre
en ella.

Melpomene.

DE modo que quien se obliga
por el voto de clausura
a guardarla,
perpetuamente se liga
sin poder mas con soltura
renunciarla.

Eusebia.

La clausura nadie puede
quando religion votare
rehuyr,
mas dexarla se concede
quando no le contentare
tal viuir.

Melpomene.

Tan gran obra començada
no pienso yo que podemos
sin peccado,
dexar imperfeccionada
segun por sant Lucas vemos
declarado.

Nemo mittens
manum ad ara-
trum et respici-
ens retro aptus
est regno Dei
Luce. 9. 8.

Dialogo septimo
Eusebia.

En los votos que hazemos
a Dios que los coraçones
bien entiende,
aquello cumplir deuemos
que segun las intenciones
se pretende.

*Id est per pro
fessionem.*

Pues el voto religioso
con entrar en la clausura
es cumplido,
mas guardarla no es forçoso
no siendo con ligadura
consumido.

Mas quien por caso votare
de siempre por el tal vida
ser guardada
peccara si lo quebrare
no siendo con Dios cumplida
la fe dada,

Melpomene.

Como quiera yo diria
no sufrir vida tan sana
rompimiento
que mal exemplo seria
ser bueltos a la mundana
del conuento.

Porque muchos temerosos
los religiosos intentos

muda-

inudarian,
que tenian virtuosos
y muchos de los conuentos
se saldrian.

Eusebia.

El no poder no es mal hecho
profeguir el buen intento
començado,
ni pecca quien con derecho
la vida tal y conuento
es dexado.

Melpomene:

Luego para qué votamos
haziendo las aficiones
obligados,
si lo votado mandamos
y las sanctas intenciones
ya ligadas.

Eusebia.

No puede ser obligado
a lo que no bien pudiere
quien votare,
hasta que ya de su grado
el tal voto que hiziere
professare.

De modo que el buen intento
y voluntad no pudiendo
ser cumplida,

Dialogo septimo
podran dexar el conuento
profesion sacra no siendo
consumida.

O B I E C I O N. V. S I
los niños en hedad no compe-
tente, pueden ser recibidos
en religion.

Melpomene.

NO parece conuiente
ser los niños aceptados
en clausura,
en hedad no competente
sin ser de razon dotados
mas madura.

Lo qual por ley se defiende
por ser entonces dormida
la razon,
en el que no bien entiende
ser difficultosa vida
religion.

Eusebia.

Recebir en la clausura
ante el tiempo decretado
bien se puede,
mas no hazer ligadura
hasta ser perficionado.

del entrar en religion.

109

se concede.

Y los votos que hizieren
los muchachos no guiados
por razon,
como los que locos fueren
por ningunos siempre dados
todos son.

Melpomene.

El estado religioso
es lugar a penitencia
dedicado,
mas al niño no vicioso
no quadra por su ignorancia
tal estado.

Eusebia.

No solo de penitentes
son lugares apropiados
los conuentos,
mas de los inconuenientes
desuios que de peccados
son cimientos.

Y para tornar perfectos
que es la pretension primera
de claustrales,
muy bien vienen sus preceptos
a niños y a qualesquiera
racionales.

O 5

Mel.

Dialogo septimo
Melpomene.

No tengo por muy decente
los humanos a las cosas
obligarse,
que por dicha justamente
puedan no siendo gustosas
no guiarse.

Vt habetur in
decret. 20. cau
sa. q. 3.

Votar luego los menores
promessa cierto seria
muy sobrada,
si despues por sus mayores
su promessa ser podria
reuocada.

Eusebia.

Qualquier voto de conuento
que como quiera hizieren
los menores,
es con tal aditamento
si passarle consintieren
sus mayores.

Mas no van contra derecho
los niños por obligarse
de su grado,
que muchas vezes por hecho
por los padres suele darse
lo votado.

OBIE

OBIECION. IIII. SI
el hijo se puede meter en re-
ligion sin licenciadel
padre.

Melpomene.

SIn licencia de mayores
no pienso ser permitida
con razon,
religion a los menores
sin vsar desconocida
rebelion.

Que huyr la necessaria
obediencia por natura
que deuemos,
por la obra voluntaria
que es meternos en clausura
no podemos.

Eusebia.

Dexar todo lo del suelo
al que fuere libertado
se consiente,
por seguir el bien del cielo
para donde fue criado
solamente.

Ni niegan los religiosos
a sus padres obediencia

Sed honorare
et obedire pa-
rentibus neces-
sarium est, ut
pater. Exod.
20.

por

Dialogo septimo
por dexar los,
mas antes son mas curiosos
y ponen mas diligencia
por honrarlos.

Melpomene.

Vt habetur in
decret. distin.
44. A seruus.

Menos son los seruidores
que los hijos, mas los tales
no podrian,
frayles ser si los señores
a quien deuen ser leales
lo desuian.

Luego claro puede verse
pues al sieruo tal intento
es negado,
al hijo no concederse
poder entrar en conuento
de su grado.

Vt habetur in
decret. dist. 53
et ait grego. in
reg.

La paterna deuda quiero
ser a todos preferida
con razon,
mas la deuda del dinero
estorua la prometida
religion,

Y si las causas menores
o deuda menor desuia
tal estado,
sigue se por las mayores
que muy mejor ser podria

del entrar en religion.
desuiado.

III

Eusebia.

Al padre necesitado
su hijo dexar no puede
sin peccar,
y menos al adeudado
ser frayle se le concede
sin pagar,

Mas esta causa quitada
dexar puedes padre y madre
juntamente,
para ser claustral tornada
y seguir al otro padre
mas potente

Melpomene,

Pues luego muchos derechos
se tuercen segun entiendo
y es sabido,
que muchos son frayles hechos
satisfazer no pudiendo
lo deuido.

Eusebia.

Quien algo dello no puede
en clausura sin peccado
se ligar,
mas quien a sus bienes cede
segun ley aura pagado
sin pagar.

Mel.

Dialogo septimo
Melpomene.

El hijo dexar pudiendo
al padre por esta via
sin culparse,
por el padre mayor siendo
dime si el hijo podria
bien dexarle?

Eusebia.

Ad Timoth. 5.
El padre que hijos tiene
pequeños especialmente
que criar,
por clausura no conuiene
ni la recta ley consiente
los dexar.

OBIECION. VII. SI
los religiosos pueden mu-
dar religion.

Melpomene.

NO pienso que se conceda
que de la vna clausura
professada,
ninguno mudar se pueda
sin que reciba rotura
la fe dada.

Eusebia.

El mudar las religiones

por

del entrar en religion
por plazer o por prouecho
no es decente,
mas ay muchas ocasiones
por las quales el derecho
lo consiente.

Melpomene.

Que causas auer podria
para poder ser obrada
fea cosa,
pues constancia conuernia
en la cosa començada
virtuosa.

Y pues el buen religioso
deue ser firme y estable
en conuento,
no sera de virtuoso
mostiar tener variable
pensamiento.

Eusebia.

Por auer mas perfecciones
o por huyr los claustrales
de dolencia
mudar pueden religiones
sin dexar de ser leales
con licencia.

Melpomene.

Que dar el buen religioso

Ve habetur in
decre. 20, caus.
q. 4. virgines
sacrę . . 2. c.

Dialogo septimo
el habito del conuento
que tomare,
muestra ser escandaloso
puesto que con buen intento
le mudare.

Que los otros religiosos
de las mismas profelsiones
que desecha,
pues ay muchos maliciosos
siempre toman ocasiones
de sospecha.

Eusebia.

Quien con zelo no dañado
a los otros causa diere
de peccar,
no podria ser culpado
haziendo lo que deuiera
sin errar.

Si la malicia mundana
tomar ocasion quisiere
sin justicia,
si yo voy por via llana
ami o se me refiere
tal malicia.

OBIE.

OBJECCION. VIII. SI
deue ser consultado primero
la entrada en re-
ligion.

Melpomene,

Para tomar tal estado
pareceme ser primero
conuiniente,
que sea bien consultado
y no con sese ligero
mas prudente.

Que para que bien duremos
en el rigor y estrechura
de tal vida,
mucho cumple que miremos
y tener nuestra flaqueza
conocida.

Eusebia.

Elegir cosa dudosa
sin ser bien examinada
sera falta,
mas la vida religiosa
es cosa muy aprouada
ser muy alta.

Los trabajos del conuento
desde fuera son juzgados

P

por

Dialogo septi mo

por austeros,
pero Dios da sufrimiento
con que sean tolerados
por ligeros.

Porque la virtud humana
para ello no seria
sufficiente,
mas de la diuina mana
que de religion es guia
fin y fuente,

Melpomene.

Si casi quanto hazemos
primero lo consultamos
comunmente,
quanto mas lo deueremos
y es al caso que tratamos
conuiniente,

Secundū illud
causam tuā tra-
cta cum amico
tuō. 2. c. prob.
25. b.

Por la qual señora digo
que las altas pretensiones
muy de veras,
se traten con el amigo
porque nuestras afficiones
son ligeras.

Eusebia.

En cosas de casamientos
y en los negocios mundanos
ocurrientes,
seran estos cumplimientos

del entrar en religion 114
con los amigos cercanos
conuinentes.

Mas para dexar los males
y mundanal aparejo
del peccado,
por los bienes celestiales
no conuiene gran consejo
ser tomado.

Que los amigos soezes
en lugar del buen auiso
que les piden,
le dan malo muchas vezes
y la vida del parayso
les impiden,

Y con esto concluyamos
hermana, que mucho tengo
que hazer,
tambien porque no hagamos
el cuento por ser muy luengo
sin plazer.

Fin del dialogo septimo.

P 2

DIALOGO
OCTAVO DE MATRIMONIO en general-

INTERLOCUTORES
soltero y casado, el soltero arguye y
el casado concluye.

SOLTERO.



Ay tantos incōuinentes
en este corto camino
que para poder las gentes
yr por el biē, de continuo
deurian ser mas prudentes.

Ni pienso que en su prudencia
el bien seguir le consista,
industria ni diligencia
pues tiene tan corta vista
nuestra flaca prouidencia.

Que veo mil auisados
errar lo que bien entienden,
y a mil necios descuydados
quantos negocios pretenden
les salen muy acertados.

De modo que si cordura

de matrimonio en general. 115
ni buen consejo nos basta
ni muy sollicita cura,
si defuentera contrasta
deue todo ser ventura.

Querria tomar estado
mas no se determinarme
ni se si sea soldado,
y en las guerras emplearme
religioso, o si casado.

Porque Marthe bien solia
pagar a sus seruidores,
verdad es que siempre cria
sobresaltos y temores
y es de crueles muertes guia.

Mas corte quando quisiere
Atropos la debil febra,
que donde quiera que fuere
con chico golpe se quiebra
pues al fin el hombre muere.

Mas tampoco me parece
ser este muy buen camino
pues al que fauor merece
y es de mucho premio digno
ya Marthe desfauorece.

Y assi tengo pensamiento
de hazerme religioso
que la vida del conuento
al que fuere virtuoso

Dialogo octauo
deue ser de gran contento.

Mas por otra parte veo
que la voluntad atada
crecer mas contino creo
quanto menos libertada
en el mundanal desseo.

Lo qual me quita la gana
de tomar tan buen estado,
y assi tengo por mas llana
la vida del buen casado
a naturaleza humana.

Y puesto que tambien tiene
muchos ayes esta vida
por ser que de Dios viene
y es por el establecida,
mas pienso que me conuiene.

Pero no quiero ligarme
sin mirar primeramente
si me conuiene casarme
y con vn varon prudente
dello bien aconsejarme.

Por lo qual hallar querria
a Iuan casado mi amigo
para tomar compania
el qual como buen testigo
del engañarme sabria.
Mas aqui pienso que viene
solo como yo le quiero,

Casado.

Dios te de lo que conuiene
que es su gracia compañero
y el mas alto bien que tiene.

Que hazias passeando
haziendo varios denuedos
a menudo sospirando
tanteando con los dedos
contigo solo hablando

Soltero.

Los perplexos coraçones
en lo mundanal mentidos
con mouidas intenciones
son a vezes combatidos
y con varias afficiones.

Asi yo que fabricaua
los medios para casarme,
y conmigo disputaua
sin saber deterninarme
estas tales muestras daua,

Discurriendo pues conmigo
las profesiones y estados
quise consultar contigo
el viuir de los casados
por tenerte por amigo.

Y assi te ruego que darne
en esto quieras consejo
porque querria casarme

Dialogo octauo,
pues eres mas cuerdo y viejo
para mejor auisarme.

Porque puesto que me viene
desseo de ser casado,
quiero ver si me conuiene
lo primero tal estado
por los coxixos que tiene.

Lo qual me tiene medroso
muchas vezes y perplexo,
y otras muchas animoso
ya lo tomo ya lo dexo
por ser caso tan dudoso.

Mas en fin he concluydo
de tomar tu parecer,
en lo qual tengo creydo
me querras fauorecer
pues tu parecer te pido.

Mas declarame primero
quien dio ley a tal estado
porque saberlo bien quiero
y quien fue el primer casado
y el primer casamentero?

Casado.

El maestro que crio
a nuestrs padres primeros
los matrimoniales fueros
en ellos constituyo

genesis. a. d.

Soltero.

Por Dios es ordenada
la dicha ley como quiero
no podria ser errada
mas muchas vezes la veo
por infelice llorada,

La cosa que Dios ordena
ser errada no podria
pero siempre recta y buena
mas el casar cada dia
por errado se condena.

Casado.

Los angeles soberanos
el mesmo Dios los crío
mas su voluntad dexo
con libertad en sus manos.

Perfecta fue tal natura
mas Lucifer eleuado
contra Dios fue reuelado
y assi paga su locura.

Si la ley de que tratamos
tener algo malo puede
de nuestra parte procede
si mal de su bien vsamos.

Soltero.

Tengo por dificultoso
acertar a bien casarse
que viuir tan venturoso



Dialogo octauo
podria bien del pensarse
ser por don de Dios gracioso.
Casado.

Acertar es facil cosa
esta vida no muy tuerta
del casar, mas quien acierta
goza fuerte muy dichosa

Soltero.

Porque luego los Tacianos
otra cosa pretendian,
y assi mismo los Marcianos
que salvarse no podian
casando se los christianos.

Casado.

El mal Taciano y Marciano
por hereges condenados
no deuen ser escuchados
que su juyzio fue vano.

Que pues Dios mismo nos dio
el matrimonial estado,
si dezimos ser errado
es dezir que Dios erro,

Soltero.

El diuino ligamiento
no digo que malo sea
mas aquel ayuntamiento
que nuestra carne dessea
por algo suzio le cuento.

Casa.

Casado.

Dios no hizo suzia cosa
ni puede hederle nada
mas la cola mas vsada
le sera muy asquerosa.

Y las desonestas cosas
de nuestra fragilidad
tienen gran onestidad
porque nos son vergonçosas.

Soltero.

Pues quanto mejor librado
los humanos libres fueran
sin el yugo de casados,
y sin que sujetos fueran
a dozientos mil cuydados.

Casado.

Para huyr el peccado
carnal que muy comun era,
necessaria cosa era
el matrimonial estado.

Y por otros mil affectos
que podrian ensuziarnos
necessario fue casarnos
por cumplir nuestros defectos.

Soltero.

Bien se que el buen casamiento
es vida de gozos llena
mas hay que duro tormento

*Quoniam que
in honesta sunt
nostra abundā
torem hone-
statem habent
1 ad Corinth.
12.c.*

Dialogo octauo
con la ruyn, o ruyn con buena
siendo hecho juntamiento.

Porque las discordes vidas
y varias inclinaciones
fue len ser mal auenidas
de donde son mil quistiones
y discordias encendidas.

Casado.

Si para ser bien casado
te faltare la ventura
no te falte la cordura
ni condenes tal estado.

Porque del estado tal
para ser bien auenido
la prudencia del marido
es la llaue principal.

Soltero.

De los estados del suelo
a qual tienes por mas llano
o viue mas sin recelo
de perder por lo mundano
la patria propria del cielo?

Casado.

Mas puede por su flaqueza
el hombre tener estado
mejor, que ser bien casado
segun su naturaleza.

Pero

Pero los fra y les perfectos
por ser más a Dios llegados
mas merecen que casados
igualmente siendo rectos.

Que quien mas por Dios padece
y aqui ganare victoria
claro consta que la gloria
mayor continuo merece.

Mas la ley del casamiento
mucho es a Dios accepta
guardando su regla recta
los hombres con mucho tiento.

Soltero.

Pues porque los mas amados
de Dios por sanctos varones
no solian ser casados,
puesto que de las pasiones
carnales fueron tocados.

Casado.

Los sanctos mas escogidos
del antiguo testamento
vsaron el casamiento
de Dios siendo muy queridos.

Guardar la dicha ley quiso
despues del padre primero
Enoc, el qual es entero
en el terrenal parayso.

Noe sancto patriarcha

del

Dialogo octauo

Noe verò inue
nit gratiam co
ram dño. gene.
6. g.

del diluio preseruado
claro consta ser casado]
antes y despues del arca.

Abraham y el hijo y nieto
de Christo padres llamados
todos tres fueron casados
cada qual siendo perfecto.

El vno capitan famoso
por quien fue la mar abierta
ser casado cosa es cierta
y Dauid el belicoso.

Isa. 3. 8. b.

El gran varon Ezechias
por quien atras fue tornado
Phebo fue tambien casado
y el buen Ioseph y Iofias.

La Reyna mas alta y digna
delos hombres abogada
con Ioseph fue desposada
tambien por mano diuina.

Soltero

Otros vuo no casados
de vidas no menos rectas
los Apostoles sagrados
el Baptista, los profetas
de Dios tambien muy amados.

Lo qual es gran argumento
no tener el tal estado,
tan alto merecimienro

que

de matrimonio en general 120
que pueda ser alabado
con gran encarecimiento
Casado.

Casarse no conuenia
el dicho Iuan Baptista
por el cargo que traya
pero del euangelista
dizen que casar queria.

Mas Christo le prohibiendo
la tal intencion honesta
a todos ellos entiendo
que fue la mesma ley puesta
solteros todos biuiendo.

Que los doze relatores
de la sancta fe Christiana
no venian a dulçores
que pide la carne humana
mas a padecer dolores.

Verdad es que tal estado
sant Pedro tener creemos
mas sea considerado
tenerlo como leemos
antes del apostolado

Los prophetas, vnos eran
casados, otros solteros,
y aunque todos no lo fueran
a los conugales fueros
ningun menoscabo dieran.

Bien

Dialogo octauo

Bien se prueua claramente
ser esta ley sancta y recta
pues a ella fue sujeta
la virgen mas excelente.

Soltero.

Si passo con casamiento
nuestra reyna del altura
fue con tal aditamento
que su limpieza muy pura
no passasse detrimento.

Y pues guardo continencia
la virgen ya desposada
por su mucha reuerencia
no ser de varon tocada
clara es la consequencia.

Y assi cierto me parece
que la ley del casamiento
no tan gran loor merece
por aquel ayuntamiento
muy suzio que la escurece.

Casado.

Esta ley de Dios venida
mas parece ser fundada
en la fe y palabra dada
que ser copula cumplida.

Pero ya que el tal efecto
parezca mal al humano
al maestro soberano

de matrimonio en general. 121
parece bien siendo recto.

Y en matrimonio muy digno
nacio Christo por honrarle
y en el por mas aprouarle
hizo ser el agua vino.

Ioãnis. 2.

Soltero.

El matrimonial estado
en parte bueno parece
y en parte muy desdichado
por lo mucho que padece
si fuere mal acertado.

Casado.

En casar esta la vida
mas gozosa que tenemos
mas tiene los dos extremos
de sabrosa, y deffabrida.

Porque quando nos amamos
es de mil dulçuras llena,
mas de muy amarga pena
si por caso nos odiamos.

Y assi conuiene qualquiera
de los dos hazer de modo
como quiera sobre todo
que bien al consorte quiera.

De los gozos deste suelo
qual sera mas excelente

Q

que.

Dialogo octauo
que ser vos causa mouiente
de subir sanctos al cielo.

Que solo por tal intento
se tiene bien entendido
ser por Dios instituido,
el rito del casamiento.

La muy dulce compañia
de maridos y mugeres,
no se terrenos plazer
que den mayor alegria.

Si matrimonio faltara
mal viuieran los varones,
sin debates y questiones
los hijos quien los criara.

Mas fueran los racionales
sin la ley del casamiento,
en carnal ayuntamiento
con los brutos animales.

Si matrimonio no fuera
quien guardara ley con madre,
o con sus hijas el padre
quitara que no durmiera.

Por mil respectos conuino
a fragilidad humana,
en esta vida mundana
el tal remedio diuino.

Mas no siendo del vsa lo
como la razon querria

de matrimonio en general. 122
no se si mal ser podria
ob con el suyo comparado.

Soltero.

Luego si se dizen males
a vezes, bien se consiente
de los nudos conjugales,
de bien siendo chica fuente
mas del mal, rios caudales.

Y por los inconuinientes
que vemos entre casados
no se como los prudentes,
consienten ser obligados
a sus varios accidentes.

De modo que ser essento
pienso que mas me valdria
que preso del casamiento,
pues que suele ser la via
comun de arrepentimiento.

Casado.

Aquel amor tan ardiente
de los hijos y mugeres,
y sus gozos y plazeres
quien no casa no los siente.

Porque la mesma natura
como consta claramente
a todo mortal viiiente
por esto juntar procura.

Dialogo octauo

Soltero.

Bien siento que muypreciado
tan gran amor ser conuiene,
mas es muy caro comprado
con el dolor que me viene
de me ver estar atado.

Que no puede bien trocarse
por la riqueza mundana,
ni podria compararse
con la libertad humana
mucho deue pues guardarse.

Casado.

Demas libertad que piensa
gozara quien bien supiere
gozar, de lo que bien quiere
sin hazer a Dios offensa.

Que segun somos carnales
y sujetos a peccados,
mucho cumple ser atados
con los nudos conjugales.

Soltero.

Ay defectos naturales
que rompen las afficiones
delos casados leales,
de donde nacen quistiones
discordias y muchos males.

Pues quien viuirá viuyendo
a donde falta concordia

conti

de matrimonio en general. 123

continõ ciego corriendo
que la vida con discordia
seria viuir muriendo.

Casado:

Las tachas que de natura
fin que puedan desecharse
no sera bueno tacharse,
mas sufrir las con cordura.

Mas si cordura faltare
entre los que son casados,
tornan aquellos cuydados
que poca prudencia pare.

Fin del dialogo octauo.

Q 3

DIALOGO
NOVENO DE LOS
impedimentos del ma-
trimonio.

Soltero.

A La habla conuernia
saber los impedimentos
que rompen los casamientos,
y pueden por justa via
estoruar sus ligamientos.

Impedimento
primero dicho
error.

Y pues muy claro merece
tal materia ser tratada
por ser alta y delicada,
dime lo que te parece
en que puede ser errada?

Casado.

Vt ait Petrus
de Palude in. 4
sententia um.

Los casamientos errados
por error o por malicia,
no puede segun justicia
quedar por ley añudados.

Vt habetur in
decret. 29. q. 1.

Que si tratas de casarte
pongamos caso con Ana,
y despues te dan a Iuana
no puede ley obligarte.

Solte.

impedimentos del matrimo. 124

Soltero.

Pues con Rachel entendia
ser el buen Iacob casado,
mas hallando se burlado,
quando conocio ser Lia
como se quedo ligado?

Casado.

El casamiento doloso
con Lia nada valiera,
si Iacob no consintiera
por su zelo virtuoso.

Mas ya que fuerça no tiene
tal engaño por derecho,
retificando lo hecho
passar por ello conuene,

Soltero.

Matrimonio celebrado
y assimismo consumido
el engaño conocido,
podra luego ser quebrado
y el hombre del eximido.

Casado.

En caso que no concedas
en el matrimonio hecho,
si es doloso, por derecho
libre como antes quedas.

Soltero.

Si me dizen ser muy rica

Q 4

con

Vrait Nico-
laus de Lira.
super genesis.
29.

Petrus de Pau-
da ia 4.

Dialogo noueno de los
con quien trato casamiento
o virgen, y despues sienta
ser corrupta y pobrecica
valdria tal ligamiento?

Casado.

Los errores en caudales
y en limpieza defraudada,
no rompen la fe trauada
con los nudos conjugales.

Mas condicional tratado
tal matrimonio no hecho,
no cumplido por derecho
puede ser anichilado.

Soltero.

Si contratasse fulano
con hija del rey casarse,
mas puede quiça hallarse
que su padre fue villano
podra quiça defatarse?

Casado.

Thom. in 4.
distin. 30. q. 1.
art. 2. ad. 5.

El errado casamiento
en dignidad tan subida
pues por el es se rompida
tambien sufre rompimiento.

Soltero.

Si tal casarse tratasse
debaxo de condiciones
faltando las conuenciones,

podra

impedimētōs del matrimonio. 125
podra despues desatarfe
pues faltan las intenciones.

Casado.

Al que prometieren ciento
por el qual dote casare
si despues se le negare,
no vale tal casamiento.

IMPEDIMENTO. II. dicho condicion.

Soltero.

SI por caso pretendiere
con vna libre casarme
y a caso por engañarme
ser esclaua pareciere
podria della quitarme.

Casado.

Si con libre contrataste
mas esclaua ser supieres
y en ello no consintieres,
haz cuenta que no casaste.

Soltero.

Libre con esclaua siendo
de su voluntad casados,
claramente conociendo
en que viuen los estados
podrian ser apartados?

Q 5

Casa

Dialogo noueno de los
Casado.

In decret. 29.
q. 2. si liber.

Libre con esclaua puede
y el esclauo con essenta,
como la libre consienta,
matrimonio se concede.

Soltero.

Y el fruto que les naciere
terna la parte del padre,

Casado.

Ricard. in. 4.
36.

no sino la de la madre
tener siempre se requiere.

De modo que si el sujeto
en libertad hijos tiene,
gozar libertad conuiene
los hijos segun decreto.

Y si el libre los huuiere
en vna muger sujeta,
al contrario por ley recta
ser esclauo se requiere.

Soltero.

Dos esclauos son casados
de dos amos diferentes
los señores consintientes
a qual seran aplicados
los hijos sus decendientes.

Casado.

Los corderos que prouienen
del rebaño de dos amos,

impedimentos del matrimo. 126

si rectamente juzgamos
dos señores tambien tienen.

Y por los mismos teneres
los hijos que procreados,
son de tales dos casados
seran de los dos señores.

Soltero.

Si los amos estoruassen
en esse tal catamiento
que de carnal juntamiento,
sus esclauos no gozassen,
yran contra mandamiento?

Casado.

No podrian sin peccado
priuar a los seruidores
del tal vso los señores
casando por su mandado.

Soltero.

Sino confienten los amos
o casan sin su licencia
poniendo les resistencia
que no se junten, sepámos
si fera contra consciencia.

Casado.

El esclauo que casare,
su señor no lo sabiendo,
su propria hazienda siendo
haga lo que le mandare.

Dialogo noueno de los
Ni va contra lo deuido
quien al sieruo fuyo tal
gozar copula carnal
le fuere por el prohibido.

I M P E D I M E N T O . I I I .
dicho voto.

Soltero.

Q V i e n h u u i e s s e v o t o h e c h o
de religiosa clausura
en hedad siendo madura,
el tal podra por derecho
ser casado por ventura?

Casado.

No podria ser casado
si con el no se dispensa,
fin hazer a Dios offensa
quien ha religion votado,

Entiende se si solemne
voto fuere religioso,
que por derecho forçoso
cumplir tal voto conuiene.

Soltero.

Y en caso que consumido
vn tal matrimonio fuesse
no querrias que valiesse,
y el tal voto conocido

que

impedimētos del matrimo. 127
que por ninguno se diesse.

Casado.

Descasado ser conuiene
el casado por derecho,
el qual de clausura hecho
huuiere voto solemne.

Porque siendo ya ligado
con esposa ya del cielo,
con otra de las del suelo
no podria ser casado.

Soltero.

Si voto simple hiziere
de viuir en el conuento,
pero despues me arrepiento,
y casado ser quisiere
seria buen casamiento?

Casado.

El voto simple defiende
que no case quien votare,
no despues que se casare
mas en fin a Dios offende.

Richardus in
4.38.

IMPEDIMENTO. IIII.
dicho cognatio o paren-
tesco.

Soltero.

P Ves el viejo testamento
con parientes permitia

casar

Dialogo noueno de los
casar porque no podria
agora tal casamiento
suffrirse como solia.

Que siendo ley por Dios dada
ya los hombres conuiniente
parece ser al presente,
mas digna de ser guardada
siendo Christo su regente:

Casado.

No todo lo que el passado
tiempo viejo permitia,
ni que justo ser solia
podria ser oy vsado.

Por multiplicar la gente
permitio la ley anciana,
casar con prima y hermana
pero ya no se consiente.

Soltero.

Quantos consanguineos grados
ay en reglas teologales?

Casado.

los que llaman naturales,
legales y espirituales
que deuen ser muy guardados.

Soltero.

Del parétesco
natural.

Sepamos del primer grado
natural a quantos grados
del paternal desuiados,

fin

impedimentos del matrimonio. 128
fin incurrir en peccado
podemos ser bien casados.

Casado.

Por derecho no deuemos
casar en grado primero,
en segundo ni tercero
ni en el quarto no podemos.

Soltero.

Pues como vemos contino
ellos grados quebrantarse
y a muchos primos casarse,
y a la tia con sobrino
si tanto deuen guardarse?

Casado.

El Papa summo vicario
que de Dios las vezes tiene,
ordena lo que conuiene
y prohibe lo contrario.

Soltero.

La parentela segunda
querria ver declarada
espiritual llamada,
por saber de que redunda
y en que suele ser fundada?

Casado.

Los padrinos y ahijados
de la crisma y el baptismo,
segun ley del christianismo

Del parétesco
espiritual.

Dialogo noueno de los
no podrian ser casados.

No puede con ahijado
la madrina ni el compadre
casar se con su comadre
que por ley esta vedado,

*In decret. 30.
q. 3. super his.
Pero si caso
fortuito fueré
casados, no má
da la ley sepa
rarlos.* Ni con hija del padrino
que de pila me ha sacado
yo podria ser casado
segun derecho diuino.

*In decret. 30.
q. 3. post sacce
ptam.* De modo que esta prohibido
que la hija del compadre
con hijo de su comadre
no pueda ser contrahido.

Soltero.

*Casados no si
no le dispensa
te.
Extra nedum.
lib. 6.* Sepamos si vn seglar
vna niña baptizasse
quando clerigo faltasse,
podra con ella casar?

Vn hombre no baptizado
si por caso sucediesse
que agua bendita diessse
a otro, seria forçado
que su consanguineo fuesse?

Casado.

*Thom. et Ri
car. in. 4. q. 3.
art. 1. ad 3.* Parentesco no podemos
conjuntar con los paganos,
ni casar nos los christianos
con los infieles deuemos.

Solte.

impedimētos del matrimonio. 129

Soltero.

De los parentescos legales
tambien agora sepamos
para que nos entendamos,
pues las leyes conjugales
declarar aqui buscamos.

Del parétesco
legal.

Casado.

Legal parentesco viene
de filial adoptamiento,
el qual en el casamiento
respectar mucho conuiene.

Soltero.

Pues luego se concede
quien adopta la donzella
que pueda casar con ella,

In decret. 30.
q. 3. ita dicitur
re.

Casado.

segun derecho no puede
porque su hija es aquella.

Soltero.

Con el padre no pudiendo
adoptador ser casada
la hija tal adoptada,
tampoco poder entiendo
ser con hijo del juntada.

Casado.

Con los hijos naturales
del tal padre se concede,
con legitimo no puede

In decret. 30.
q. 3. post. susce-
ptum.

R

hazeu

Dialogo noueno de los
hazer ñudos conjugales.

Mas hermanos adoptados
mientras el padre viuiere,
hasta quando muerto fuere
no podrian ser casados.

Hugus et Ri
chard. dit. 3 o.
q. 3. in princi
pio.

Mas el varon adoptado
con hija del padre puede,
que de consorcio procede
justamente ser casado.

Soltero.

Entendamos otro punto
si puede ser sin peccado
con muger del adoptado,
despues que fuesse diffunto
el adoptador casado?

Casado.

No puede casar el padre
por adopcion con la nuera,
ni quando tal padre muera
su hijo con la tal madre.

IMPEDIMENTO. V.
dicho crimen.

Soltero.

EL que mata con malicia
a vn hombre de su grado
querria ser informado.

con

si pue de segun justicia
con su muger ser casado?

Casado.

Quien algun hombre mataffe
con esse tal pensamiento,
no seria casamiento
si con su muger casasse.

In decret. 3 r.
q. 1. si quis vi
uente.

Soltero.

A la muger tan maluada
que mataffe su marido
tan gran crimen cometido,
por ser con otro casada
seria le permitido?

Casado.

Aquel hombre que consiente
en esse caso maluado,
no podria ser casado
con la falsa delinquente.

Soltero.

Si la muger prometieffe
de casar siendo casada
con otro quando librada,
del marido muerto fuesse
deue cumplir la fe dada?

Casado.

La casada no podria
dar tal fe, suya no siendo,
que su marido viuiendo

In decret. 3 r.
q. 1. Relatum

R 2

poder

Dialogo noueno de los
poder enfi no tenia.

Soltero.

Si yo riñendo mataſſe
a otro quiça caſado
o por caſo deſaſtrado,
ſi con ſu muger caſaſſe
cometeria peccado?

Caſado.

Extra de infi
de. c. laudabi
lem.

Caſar con la biuda puede
quien al marido le mata
mas ſi la muerte le trata
porello no ſe concede.

Soltero.

Si mi muger ſiendo uiua
con otra me conuiniere
deſpues la primera muere,
ſepamos ſi ley me priua
del conſorcio que hiziere?

Caſado.

No ſolamente con eſta
no puedes quedar ligado
mas ni de nueuo mutado
por otra nueua promeſſa.

Soltero.

Si ya muerta la primera
y la ſegunda viuiente
me caſo terceramente,
ſepamos de que manera

impedimētos del matrimo. 131

la ley y en esto consiente?

Casado.

Muger la segunda era
y la segunda manceba,
por donde claro se prueua
poder tener la tercera.

IMPEDIMENTO. V.

dicho disparitus castus o des-
gualdad en reli-
gion.

DEl impedimento sexto
cumple que tambien digamos
y claramente sepamos,
en que suele ser opuesto
a la ley de que hablamos.

Casado.

No puede casar christiano
con judia ni pagana,
o mora, ni la christiana
con judio ni pagano.

Soltero.

Si por yerro sucediesse
casar se por essa via
como suceder podria?
no querrias que valiesse,
o deshazer se deuria?

Thom. et Ray-
mundus et Ri-
char. 28. q. 1. c.
1. ex his.

Dialogo noueno de los
Casado.

El casamiento ya hecho
la religion desparziendo,
el secreto conociendo
se deshaze por derecho.

Soltero.

Entendido pues tenia
que podria ser atado
con este nudo sagrado,
el christiano con judia
sin incurrir en peccado.

Casado.

La christiana con pagano
hazer puede juntamiento,
pero con aditamento
que se tornara christiano.

Y enesse tal casamiento
entiende que solamente,
desposorio se consiente
no carnal ayuntamiento.

Pero si tal desposado
baptizarse no quisiessse,
conuernia que se diessse
por nada lo contratado.

Soltero.

Dos catholicos casando
segun el derecho fuero
el vno dellos empero

de matrimonio en general. 132
nuestra fe despues dexando
sera nudo valadero?

Casado.

El que ya casado fuere
descasarse no podria,
aunque se torne judia
la muger a quien se diere.

Soltero.

Sepamos, si los paganos
podran vsar sin peccado
el matrimonial estado
pues el rito de christianos
es porello desechado?

Casado.

El infiel en gran peccado
por ser ciego siempre viue,
pero Dios no le prohíbe
que no pueda ser casado.

Por que ya que de paganos
los hijos suyos procedan,
posible sera que puedan
algun dia ser christianos.

Soltero.

El pagano con pagana
segun sus ritos casados
son parientes muy llegados,
tomando la fe christiana
podrian quedar ligados?

R 4

Casa,

Ve pster. 1 ad
Cotint. 7. b. et
per Raymúdí
et Richar. in.
439.

Thom. in. 4. 2.
q. Art. 1. et. 2.

Dialogo noueno de los
Casado.

Vt ait Richar.

El moro ya baptizado
despues que casado fuere,
con la muger que tuuiere
se puede quedar casado.

Soltero.

Vn moro con diez mugeres
segun sus leyes casando
y todos la fe tomando,
con quales, o quantas quieres
que viua la fe guardando?

Casado.

Con aquella que primero
casamiento hecho tiene,
las demas dexar conuiene
segun el christiano fuero.

Soltero.

Si la primera no quiere
dexar la secta pagana,
y la segunda es christiana,
con qual quedar se requiere
segun la madre Romana?

Casado.

La primera toda via
es siempre la verdadera,
puesto que la fe no quiera
mas viua como solia.

Mas puede ser en su mano

viuit

impedimentos del matrimonio. 133
viuir o no, juntamente
con ella, pues diferente
es el moro del christiano.

IMPEDIMENTO. VII. dicho vis, o fuerça.

Soltero.

Matrimonio con violencia
que muchas vezes sucede
sepamos como procede,
y da sobre ello sentencia
si valdera ser puede?

Casado.

El casamiento forçado
segun ley fuerças no tiene,
mas por derecho conuiene
ser en todo libertado.

Que si la hija temendo
al padre casar consiente,
voluntad no consentiente
casara la ley rompiendo.

Soltero.

El mancebo que hallado
con alguna moça fuere
al qual fuerça se hiziere,
y se casa ma. ù grado
es casado si no quiere?

R 5

Casa

Matrimonio
debēt esse libe
ra dicit lex, et
Tho. in. 4. 29.
q 3. arti. 1.

333 Diálogo noueno de los
Casado.

Si no se retificare
y en la tal fuerça conceda,
libre como antes queda
quien por fuerça se casare.

Que con libre amor fue vnido
el hijo del summo padre,
con la yglesia nuestra madre
no por fuerça constringido.

Y pues este sacramento
la tal vnion representa,
no quiere fuerça violenta
mas libre consentimiento.

Soltero.

Razon es harto bastante
la que dexas alegada
mas para ser alumbrada,
mi duda muy ignorante
cumple ser mas dilatada?

Casado.

Si por fuerça nos casamos,
en tristeza viuiremos,
porque lo que mal queremos
continuo lo del preciamos.

Mas la ley del casamiento
hecha para conseruarnos,
no procura conjuntarnos
para viuir en tormento,

Impe-

IMPÈDIMENTO. VIII.

dicho ordo, o orden.

Soltero.

D El octauo caso quiero
si quieres ser informado
por do puede ser frustrado
el conugal sancto fuero
y a las vezes defastrado?

Casado.

Quien las ordenes recibe
sudicanas, o mayores,
porque son de mas honores
el casar le le prohibe.

Tho.in.4. 37.
q.1.

Soltero.

En que pena caeria
quien essa ley tal rompiesse?

Casado.

quando ya casado fuesse
descasarse conuernia.

Y assimismo tal estado
que casa por essa via,
irregular quedaria
vltra ser descomulgado.

Soltero.

Porque causa no conuiene
quien orden tiene casarse?

Casa

Dialogo noueno de los
Casado.

III porque no puede quebrarse
el voto hecho solemne.

Ni sufre la ley dexarse
el grado mas alto y digno,
ni dexando lo diuino
a lo mundano baxarse.

IMPEDIMENTO. XI.
dicho ligamen, oligamiento.

Soltero.

A Si mesmo que hablemos
quiero del impedimento
que llamaron ligamiento
si nos veda que tratemos
este sancto juntamiento.

Casado.

Quien a vna da la mano
y su fe como conuiene,
para otra fe no tiene
segun el rito christiano.

Soltero.

Pongo caso que Maria
a pedro palabra diesse
y a la guerra se partiesse,
si que bien casar podria
con otro sino boluiesse?

Casa

Casado.

No puede la desposada]
por palabras de presente,
con vnos siendo viuiente
con otro ser ayuntada.

Soltero.

Esto bien esta sabido;
mas pienso que se conceda
y con otros no se veda
casar el esposo ydo
como del saber no pueda?

Casado.

Hasta ser certificada
del esposo que murio,
o que fray le se metio
contino sera ligada.

Pero si casar consiente
sin saber si libre queda,
pues vsa lo que se veda
por adultera se cuente.

Soltero.

Si tuuo por cierta cosa
la donzella, que murio
aquel, a quien la se dio,
ternas la por alcuosa
si con otro se caso.

Casado.

La diligencia haziendo

y pes.

Dialogo noueno de los
y pesquisa que conuiene,
la moça culpa no tiene
con otros se conuiniendo.

Soltero

Sila tal muger empero
que con òtro fue casada
fuere bien certificada,
viuir el otro primero
a qual es mas obligada?

Casado.

En el punto que supieres
no con duda, pero cierto,
no ser el primero muerto,
dexar al otro requiere.

Soltero,

Y si despues de sabido
el primero ser viuiente
copula carnal consiente,
con el segundo marido
podria licitamente?

Casado.

Como copula consienta
quando ya supiere cierto,
el primero no ser muerto
por adultera se queda.

In decret. § 4.
q. 2. cum per
bellicam.

IMPE-

IMPEDIMENTO. X.

dicho honestas, o honestidad.

Soltero.

A Y tanto que preguntarte en este caso noueno que me parece ser bueno, para menos fastidiarte que passemos al deceno.

Y dime como se entiende este tal impedimento segun derecho defiende y en que tiene fundamento?

Casado.

Quien con Iuana fuere casado puesto que virgen se quede, con su parienta no puede casar en tercero grado.

Soltero.

Si virgen fallecio Iuana que muger de Pedro era pense que Pedro pudiera, casar con prima tercera de la tal Iuana primera.

Casado.

Las palabras conjugales

son

Dialogo noueno de los
son las que mas nos obligan,
y en parentesco nos ligan
que los effectos carnales.

Y assi quien por ley christiana
con vna, casado es,
no puede casar despues
con prima della hermana.

Soltero.

Si los padres concertassen
de sus hijos casamiento,
ternan esse ligamiento,
si los hijos no casassen
por algun impedimento?

Casado.

Del casamiento rompido
tal afinidad no viene
mas en aquel fuerça tiene
que fuerẽ por Dios vnido:

IMPEDIMENTO. XI.

dicho affinitas, o affi-
nidad.

Soltero.

DEl vndecimo sepamos
impedimento que sientes?
aun que los inconuinentes
que declarados dexamos

eran

impedimētos del matrimo. 137
eran harto suficientes.

Hulana fue con hulano
difunto por ley juntada
copula carnal passada,
podra la tal con hermano
del marido ser casada?

Casado.

Pues dexamos concluydo
que siendo virgen no puede,
mucho menos se concede
matrimonio consumido.

A la tal pues es vedado
casar con ningun pariente,
del marido juntamente
dentro del tercero grado.

Lo qual nos esta prohibido
por las leyes de prudentes,
porque ya son sus parientes
los parientes del marido.

Soltero.

Si por caso conociesse
a vna por mala via
tambien entender querria,
con quien su parienta fuesse
si casarme yo podria?

Casado.

No puedes tu ser casado

S

como

In decret. 35.
q. 3. nec eam.

Dialogo noueno de los
como ley no lo consienta,
con la que fuere parienta
de la que hizo el peccado.

Soltero.

Si matrimonio cumplido
con la dicha muger fuesse
no querrias que pudiesse,
por la ley quedar vnido
o cumple que se rompiesse?

Casado.

No puede tal casamiento
ya hecho quedar atado,
fino fuesse confirmado
por papal consentimiento.

Soltero,

Declarames si durmiessse
Iuan, o Pedro con Maria
siendo por injusta via,
quando no la corrompiesse
si dello deudo vernia?

Casado.

In decret. 3. q.
3. extra ordi
naria.

Sin auer actos carnales
no serian obligados,
a deudo los no ligados
con los nudos conjugales.

IMPE

IMPEDIMENTO. XII.

dicho impotencia.

Soltero.

D El postrer impedimento cumple que tambien digamos para que mejor sepamos, las leyes del casamiento y entender como casamos?

Casado.

Por impotencia es el rito del matrimonio rompido, mas en caso tan sabido a las leyes te remito.

Soltero.

Pues porque no trataremos deste caso conuiniendo?

Casado.

porque mal sonante siendo sin verguença no podremos.

Fin del dialogo noueno.

DIALOGO

X. DE LAS MANE- ras del desposar.

••

Soltero.

LAs maneras ordinarias
agora tambien sepamos
que para casar vsamos,
y las que son necessarias
por las quales desposamos.

Y aunque se sepan los modos
del matrimonial estado
por ser caso muy vsado,
no pienso que saben todos
como deue ser ligado.

Y pues ya bien auisado
por tus auisos prudentes
foy de los inconuenientes,
opuestos al tal estado
dime desto lo que sientes?

Casado.

Por palabras de futuro
se desposan comunmente,
y con otras de presente

māneras del desposar. 139
el nudo hazen seguro.

Mas el vno y otro modo
no confirma casamiento,
mas carnal ayuntamiento
fuele confirmarlo todo. ;

Soltero.

Deuen necessariamente
de futuro concertarse?

Casado.

no, que bien pueden casarse
por palabras de presente.

Soltero.

La sancta ley que tratamos
no pienso quedar firmada
no siendo corroborada,
con el acto que callamos
en lo qual esta fundada?

Casado.

Sin carnal ayuntamiento
podemos bien ser casados,
que no por el son atados
los nudos del casamiento.

La qual cosa bien prouada
por exemplo se nos muestra
de la gran señora nuestra
con el buen Ioseph casada.

Soltero.

Si con graue juramento

Richar. in 4.
et habetur, 27
q. 2.

Dialogo. X. de las
a la muger mife dieffe
y ella nada respondiessse,
valdria tal casamiento?

Casado. no si ella no quifiessse.

Soltero.

Pues luego querras que pueda
casar con otra si quiero?

Casado.

tu no puedes segun fuero,
mas ella libre se queda.

Soltero.

Sepamos pues de que modo
puedo yo quedar ligado
para no ser mas casado,
mas ella libre del todo
sin ser yo muy agraviado?

Casado.

Ya tu fe la dicha tiene
para casarte con ella,
mas podra pensar aquella
aquello que le conuiene.

De modo que si te quiere
desligarte no podrias,
pero libre quedarias
si del todo desistiere.

Soltero.

Conuiene tiempo maduro
para que los desposados

Extra de i m
pub. si infates
lib. ex tunc va
lent.

que

maneras del desposar.

140

quedar puedan obligados?
Casado. por palabras de futuro
de siete años son ligados.

Soltero.

Los que de seys años fueren
valdra siendo desposados?

Casado.

si, mas no retificados,
quando ya tiempo tuuieren
bien pueden ser desligados.

Soltero.

El vno de siete siendo,
y el otro no tan crecido
querria tener sabido,
tal nudo la fe haziendo
si queda por concluydo?

Casado.

El mayor segun derecho
esperar al menor deue
que crezca y a que reprueue
o retifique lo hecho.

Mas la tal palabra dada
del menor al mas anciano,
seria contrato vano
no siendo retificada.

Soltero.

Por cartas y mensajeros
sepamos si los ausentes

R 4

podran

Dialogo: X. de las
podran hazer suficientes.
matrimonios verdaderos
como si fuessen presentes?

Casado.

La derecha ley consiente
que puedas ser bien casado,
por poder a otro dado
como si fuesses presente.

Soltero.

Si mi poder quiza diesse
a otro que contratasse
y pormi se desposasse,
querrias que fuerça tuuiesse
si despues le reuocasse?

Casado.

El procurador partido
para lo dicho trata se,
tal poder puede anular se
si fueres arrepentido.

Si por caso desposado
quando reuocares fuere,
en tal caso se requiere
passar por lo concertado.

Porque no me determino
por ser dura la question
y poca mi discrecion,
segun derecho diuino
cuya es tal election?

Soltero.

Si diez hijas yo teniendo
vna dellas prometiere
y el contrato se hiziere,
mencion de qual no haziendo
podre dar la que quisiere?

Y de diez muriendo nueue,
que ley deuria guardarfe?

Casado.

la que queda deue darse
pues guardar la fe se deue.

Soltero

Si la hija que dar quiero
muy flaca por caso fuere
y el otro no la quisiere,
quedo libre segun fuere
de la ley que prometiere?

Casado.

Si por trato concertado
vna hija prometieres,
a Pedro si vna dieres
no quedas mas obligado.

Soltero

Si con pena prometiesse
a Pedro mi hija darle
o mil ducados pagarle,
si la hija no le diesse
deuo los dineros darle?

S 5

Casa-

Dialogo.X.de las
Casado.

Tho in.4.dift.
27.

No con pena se concede
que tal contrato se haga,
ni hecho, llevar la paga
de la tal pena se puede.

Soltero.

Que casos fueren vsarse
si pueden ser alcançados
por donde los desposados,
puedan bien desconcertarse
mientras no fueren casados?

Casado.

Si no fuere concluydo
matrimonio y copulado,
podra qualquier desposado
ser en religion metido.

Ni queda mas obligado
al que religion tomare,
el que de fuera quedare
para no ser mas casado.

Verdad es que se requiere
al que religion tomare,
hasta que la professare
el otro por ley que espere.

Soltero.

Si despues de desposados
el vno lepra tuuiesse,
o paralitico fuesse,

maneras de desposar:

142

podrian ser apartados
si por ellos se pidieffe?

Casado.

Por los contagiosos males
y por narizes cortadas,
pueden bien ser reuocadas
las palabras desponsales.

Soltero.

Si por caso sobreuiene
como vemos cada dia
que con prima della, o tia,
a cesso carnal el tiene
el desposorio valdria?

Casado.

Vn testigo que declare
tal caso con juramento,
el ya hecho ligamiento
conuiene que se separe.

Soltero.

Si quieren dos desposados
pues pudieron desposarse
ellos mismos apartarse,
podrian ser apartados
si no quisieren casarse?

Casado.

En tal acto consentiente
tal esposa y desposado

aquel

Extra de con.
in l.p. c. vltimo

Vt ait hostien.
et habetur, in
decret 27 q. 2.
quidā despon
savit.

Thom. et Ray
mū. godoff. Al
ber. us Peir. de
Palude. et Ri
chardus.

Dialogo. X. de las
âquel nudo tal atado
desatar se les consiente.

Soltero.

Entre dos tal nudo hecho
vno dellos por ventura
si le viene tal locura,
la fe dexa por derecho,
valdria tal ligadura?

Casado.

Vt patet. 1. ad
Corinth. 7. b.

El que fuere desposado
con quien infiel se tornare,
bien hara si lo dexare
pero mal siendo casado.

Soltero.

Si por caso tal esposa
siendo mal considerada
con otro fuesse hallada,
pues queda por aleuosa
podria bien ser dexada?

Casado.

Dexar a la tal se puede
mala de su grado siendo,
pero fuerça le haziendo
Hostiensis no lo concede.

Soltero.

Vno de los desposados
al esposo despreciando

con

maneras del desposar.

143

con otro se desposando,
podrian ser apartados
copula carnal passando?

Cafado.

Con el segundo conuiene
cafar el tal desposado,
mas no sin graue peccado
que de la nota se viene.

Soltero.

Sin jurar palabra dando
de futuro casamiento
y despues con juramento
con otra me desposando
qual es mayor ligamiento?

Cafado.

El jurar lugar no tiene
donde jurar no podiste,
mas la palabra que diste
primero guardar conuiene.

Soltero.

Quien muy iouen se desposa
pudiendo ser apartado
a madura edad llegado,
seria licita cosa
con otra ser desposado?

Cafado.

Quien sin tiempo competente

Raymund. et
Holl. et Richa.
in. 4. 12. q. 4.
in malis pro
missis.

Examinata de
despons. inpu-
sed. antetaciō
con Ecclesia.

Dialogo. X. de las
con vna se desposare,
y despues la desechar
bien puede licitamente.

Soltero.

Si publica fama suena
(hecho ya tal ligamiento)
que tienen impedimento,
dime si la ley ordena
impedir el casamiento?

Casado.

Sin escrupulo conuiene
ser el desposar atado,
del qual siendo mal juzgado
si quieren, fuerza no tiene.

Fin del dialogo decimo.

DIALOGO

XI. DE LOS CONTRATOS,

Y VOTOS, Y VICIOS
del matrimonio.

Soltero.

A Los contratos vengamos,
y vicios del casamiento
por dar mas luz al intento,
en que fundada lleuamos
la practica deste cuento.

Y por que casar me quiero
quiero ser bien informado
lo que quiere tal estado,
para quedar valedero
despues de ser desposado?

Casado.

Lo primero que requieren
las leyes del casamiento,
es libre consentimiento
de los que casar se quieren.

Soltero.

Vn loco pues consintiendo
en todo lo contratado

Dialogo.X.de las
querras que sea casado
en su juyzio no siendo
para quedar obligado?

Casado.

In decret. 32.
q.7. neque fu-
riofus.

El loco si se casare
estando fuera de seso,
seria de ningun peso
aquello que contratare.

Tho. et Richa.
in.4.

Mas passada la locura
y en su juyzio tornado,
bien podria ser casado
durante sana cordura.

Soltero.

El embriago sin tiento
podra casar justamente?

Casado.

si lo que haze no siente
no vale tal casamiento.

Mas aprouando lo hecho
despues del vino passado
puede bien quedar casado,
tal hombre segun derecho.

Soltero.

alias contrahe-
re non licet
extra de de.
sponta. impu-
beres.

Dizen que tiempo conuenga
para hazer tal vnion?

Casado.

catorze años el varon
y la muger doze tenga.

Solte-

Soltero

Quien antes del cumplimiento
del dicho tiempo casasse
querras que se desligasse?

Casado.

no, mas esse casamiento
que por desposorio passe.

Soltero.

De modo que conuernia
ser el tiempo tal cumplido
que siendo diminuydo,
casamiento no seria
segun tienes entendido?

Casado.

Por seys meses que faltassen
a los moços auisados,
bien podrian ser casados
si por tales se juzgassen,

Soltero.

Quien por caso protestasse
que casa contra su grado
y queda por no tratado,
todo quanto se tratasse
podria quedar ligado?

Casado.

Despues del protesto hecho
si con el cura concede,
descafarse mas no puede

T

segun

Extra de despó
sa. impuber. de
illef. 2. c.

Dialogo. XI. de los contratos
segun el comun derecho.

Porque el protesto formado
y al cura despues venido,
pudo ser arrepentido
de lo por el protestado.

Soltero.

Si dos siendo ya casados
el vno dellos cegasse
o leproso se tornasse,
podrian ser apartados
o si nuestra se dexasse.

Casado.

Por ciegos ni lutheranos
ni por contagiosos males,
hechos ñudos conjugales,
que se rompen por christianos.

*In decret. 3 2.
q 4. horrendus* Mas el desposorio hecho
sin las tales ataduras
podra por cosas tan duras
deshazerse por derecho.

Soltero.

*In decret. 3 2.
q 4.* A adulterio cometiendo
la muger, podria dexarse.

Casado.

si, mas el no mas casarse
puede, la muger viviendo.

Soltero.

Si religioso quisiere

qual.

qualquiera de los casados
podrian ser apartados,
o contino se requiere
permanecer coligados,

Casado.

Matrimonio coligado,
no podria disoluerse,
mas en Religion meterse
podran sino es concluydo.

Que no tiene la muger
matrimonio consumido,
por derecho ni el marido
sobre su cuerpo poder.

Soltero.

Quando quien se desposasse
en claustra fuesse metido,
mas despues arrepentido,
a su muger se tornasse
seria le permitido?

Casado.

El que profesion ha hecho
ello no se le concede,
pero sino, tornar puede
a su muger por derecho.

Soltero.

Si quien de fuera quedare
que no quiso la clausura
haze nueva ligadura,

Quoniam mu-
lier tu corporis
potest atē nō ha-
bet sed viri. 2.
c. 1. Corin. 7. 4.

Diálogo. XI. de los contratos
y entretanto se casare
valdria le por ventura?

Casado.

Antes de professo hecho
el que religion tomasse,
si su parte se casasse
no podria por derecho.

Soltero.

El que casado fuere
podra votar continencia?

Casado.
no, sino tiene licencia
y el consorte no quisiere.

Soltero.

Pues el fin del casamiento
a los hombres se concede
por el fruto que procede,
pecca con ayuntamiento
quien hijos auer no puede.

Casado.

Eligiendo tal estado
por huyr fornicaciones
con sus hembras los varones
vsar puede sin peccado.

Soltero.

siendo sancto sacramento
el que declarar queremos
parece que mal hazemos,

Propter fornicationem vitanda, vnusquisq; vxorem suã habeat. i. ad Corinth. 7. a.

si hazemos casamiento
si culpa mortal tenemos.

Casado.

Nadie puede ser casado
a los doctores siguiendo,
en peccado mortal siendo
sin hazer mortal peccado,
Soltero.

Petrus de Palu
de in. 4.

Pues luego no se consiente
casar los descomulgados?

Casado.

bien podrian ser casados
pero peccan mortalmente.

Soltero.

Querria ser aduertido
si con los actos carnales
hechos ñudos conjugales,
entre muger y marido
suceder culpas mortales?

Casado.

En muchas maneras puede
con su muger el casado,
cometer el tal peccado
y muchas vezes sucede.

Peccado mortal haria
quien con su muger holgando,
en otras imaginando
tuuiere su compañia.

O la muger pe
fando en otro

Vrait Petrus
de Palude.

Seruato tamen
vasculo mulie
bri. guiller. et
Raymund.

Dialogo. XI. de los contratos

No puede ningun marido
dormir sin graue peccado,
con su muger en sagrado
que por ley es defendido.

Si qualquier modo se vfa
en los effectos carnales,
contra reglas naturales
de gran culpa no se escusa.

Mas puede no ser peccado
la muger enferma siendo,
o quiza mouer pudiendo
vsar vso reprouado.

Pero si con euidente
peligro de mouer fuere,
y el varon la conociere
peccaria mortalmente.

Peccado hara y locura
el marido si durmiere,
con su muger quando fuere
con el mensturo de natura.

Soltero.

Distinguo, que diferencia
dar en tal caso conuiene
pues muchas vezes conuiene,
que la muger por dolencia
effusion de sangre tiene.

O si mucho le durasse
la regla como podria

agrauio

āgrauió recibiria,
si al marido se vedasse
el tener su compañia?

Casado.

Quando la muger tuuiesse
esse tal inconueniente,
no tengo por inderente
que el varon la conociesse.

Soltero.

El marido que palpando
con ella se desmesura
porque holgar se procura,
así y a ella tocando
peccaria por ventura?

Casado.

Con palpar desordenado
a luxuria ser mouido,
el apetito dormido
seria graue peccado.

Que no hazemos aquella
tan honesta ligadura,
para forçar a natura
mas para cumplir con ella.

Pero si por impotencia
mouidos con buen intento,
vsar algun tocamiento
podemos, o por dolencia.

Ni puede ningun casado

Hoc faci
causa ger
de prolis
tande fo
tionis in
in solio,

Dialogo. XI. de los contratos.

Vir vxori debi
tum reddit et
vxo. viro. 1.
ad Corinth. 7.4

negar a su compañero,
el debito segun fuero
sin estoruo señalado.

Tho. in 4. 38.
q. 1. art. 3.

Y la carnal compañia
en el hecho casamiento,
con algun impedimento
peccado mortal seria.

Quien por euitar por caso
el fruto de su semente,
peccaria grauemente
cumpliendo fuera del vaso.

Vt ait Richar,

Y el casado que supiere
seguyr su muger ruy n via,
peccado mortal haria
quando con ella durmiere.

Soltero.

El voto que fuere hecho
por la muger libertada
sepamos si ya casada,
quedaria por derecho,
a lo cumplir obligada?

Casado.

La muger que romeria
o castidad prometiese
a lo que el varon quisiere
obligada quedaria.

Que tal nudo concludo
libertad jamas no tiene

mas

mas si voluntad conuiene
ser aquella del marido.

Soltero.

A la consorte licencia
si el varon por caso diesse
para que casta viuiesse,
seria contra consciencia
si mas con ella durmiesse?

Casado.

Sin justa causa no puede
la licencia reuocarse,
pero con ella quebrarse
si della daño procede.

Soltero.

Si los dos votos hizieren
de comun consentimiento
haura quiza detrimento,
si por caso lo rompieren
con carnal ayuntamiento,

Casado.

El casto viuir votado
por la muger y el marido,
no podria ser rompido
sin hazer mortal peccado.

Fin del dialogo vndecimo.

DIALOGO

XII. AVISOS PA

ra bien viuir en casa-
miento.

Soltero.

Exemos agora esto
que basta lo declarado
y porque tomar estado,
conjugal tēgo propuesto
quiero del ser auisado.

Digo, que saber querria
el modo del regimiento
de tu gran entendimiento,
si caso tener denria
para que viua contento.

Que segun al hombre fiento
por ser de fragil natura
pareceme gran ventura,
acertar en casamiento
no teniendo gran cordura.

Y assi porque me confio
de tu saber auisado
quiero ser por ti guiado,
porque yo del sēlo mio

para bien viuir en matrimonio. 150
no fio tan gran cuydado.

Casado.

Mucho deues recatarte
pretendiendo ser casado,
si cumple quedar atado,
para nunca desatarte.

Y tomar el verdadero
consejo sancto deurias,
el qual recibio Tobias
de su sancto compañero.

Que si hazes fundamento
en ser de Dios temeroso,
ten por cierto que diu hoso
hara Dios tu casamiento.

Mas si del buelues la cara
acontecerte podria,
aquello que sucedia
a los maridos de Sarra.

Porque no con temeroso
justo zelo se casauan,
mas a Sarra dell'eauan
con amor libidonoso.

Soltero.

Y tras esso, que conuiene
hazer, quien sigue tal vida?

Casado.

no sea del conocida
fino la muger que tiene

Accipies virgi-
nem cum timo-
re dñi amore fi-
liorum magis
quam libidi-
ne doctm. 2. c.
Tobias.

Attēde tibi ab
omni fornica-
tione et preter
vxorem tuam
nunquam patia-
ris crimen sci-
re. Tobie. 4. b.

Porque

Dialogo. XI. de los auisos

Porque ten por entendido
si de la ley conyugal,
vísares por caso mal
sera Dios muy offendido.

Por ser la ley que primero
entre gentes ordeno,
y como se declaro
fue el primer casamentero,
Soltero.

Pues luego quien apetece
la mala muger agena
y a la suya siendo buena,
desabriga y aborrece
merecera graue pena?

Casado.

Los que tras las otras fueren
y a las mugeres desdenan,
entiendan que les engañan
a hazer lo que hizieren.

Que la muger por vengarse
del agrauio recebido,
con ser fiel a su marido
mil vezes suele mudarse.

Y no tiene mas licencia
que la muger el marido,
para ser descomedido
por tener mas preminencia.

Callo los inconuinentes

Quiaquod non
licet mulieri
non licet viro
ambros. inde-
cret. 3. 2. q. 4.
nemo.

para bien viuir en matrimo. 151
que de tales cosas vienen,
pues entendidos las tienen
claramente los prudentes.

Y el que haze casamiento
para no ser bien casado,
serale bien empleado
viuir siempre descontento.

De lo qual huyr no puede
porque luego Dios ordena,
el mesmo dar se la pena
con el mal que del procede.

Soltero.

Porque no son castigadas
las culpas del hombre tales
con las penas criminales,
que suelen ser las casadas
adulteras desleales?

Casado.

Si la ley sufre mundana
no punir a los varones,
no huyen las peticiones
de la mano soberana.

Pero no con menos pena
aca deue ser punido,
el adultero marido
que su consorte no buena,

Soltero.

Si fuere muy atreuida

Dialogo. XII. de los auisos
mi muger y desmandada
por no ser bien dotrinada,
para corregir su vida
como deue ser tratada?

Casado.

Trata bien a tu compañia
en publico, y en secreto,
la corrige su defecto
con valor saber y maña.

Soltero.

Y si conesso no quiere
seguir por camino llano
por tener juyzio vano,
parece que se requiere
poner en ella la mano?

Casado. La muger no castigada
con la mano ser conuiene,
que por injuria lo tiene
mas con valor enseñada.

Si con valor y cordura
no pudieres enfrenarla,
no pienses poder domarla
con rigor y mano dura.

Soltero.

Y que mas el buen casado
discreto, hazer deuria?

Casado.

querer bien su compañia

Viri diligite
uxores vestras
sicut Christus
diligit ecclesiam
ad Ephe. 5. d.

para bien venir en matrimo. 152
segun que le fue mandado.

Pues en el amor consiste
del casar la dulce vida,
sin el qual muy desabrida
suele ser amarga y triste.

Soltero.

Cosa es dificultosa
y a qualquier humano dura
aunquetenga gran cordura
tener amor a la cosa
que mal quiere por natura.

Que las varias condiciones
son mala des concertarse
por lo qual suelen quebrarse,
las ligadas afficiones
y en crudo rencor tornarse.

Pues luego como haremos
para que bien nos queramos
entre dos que nos casamos,
que si nos aborrecemos
pareceme que erramos.

Casado.

Bien querer y aborrecerse
cosa es dificultosa,
mas no se nos muda cosa
que no pueda bien hacerse.

El amor lagar no tiene

Dialogo. XII. de los auisos
do rencor morare duro,
mas para ser amor puro
el rencor dexar conuene.

Mas no pudiendo potencia
para suplir tus errores,
suplan obras exteriores
la falta de bien querencia.

Soltero.

Cosa harto defabrida
deue ser al buen marido
si tuuiere buen sentido,
ser ella del, bien querida
mas el della mas querido.

Pues si mal ella me quiere
no se yo como podria
querer por ninguna via,
a la que tan dura fuere
quese que mi mal querria?

Casado.

Lo que tuuiere remedio
podra remediar prudencia,
mas a lo que no, paciencia
fuele ser el mejor medio.

Soltero.

Si la muger es prudente
y el marido no lo siendo
la muger a el rigiendo,
ternas lo por indecente

para bien viuir en casa mto. 153
gouernarla no sabiendo?

Casado.

Gouernar la casa puede
la que fuere tal matrona,
mas a la misma persona
del varon no se concede.

Mas do son los apocados
a sus mugeres rendidos,
las mugeres son maridos
y ellos guardan los estrados.

Tener deues el amor
que deues a tu muger,
mas no le des tal poder
que le seas inferior.

Soltero.

Aunque la muger requiera
al hombre ser obediente
mil vezes es conuiniente,
hazerse lo que ella quiera
y mas si fuere prudente.
Porque muchas vezes tiene
la muger mayor prudencia
que el varon, y prouidencia,
para los que les conuene
mas cuydado y diligencia?

Casado.

Al varon tener podria
sojuzgado la prupente,

V

con

Filio et mulie
ri fratri et ami
co nõ des pote
statem super te
in vita tua. 2. c.
Ecle. 33. c.

Diálogo. XII. de los auisos
con serle muy obediente
pues que le tiene por guia.

Vir caput est
mulieris sicut
Christus caput
Ecclesiaz. ad.
Ephes. 5 d.

Ni menos ella conuiene
sujeta ser del marido,
que de razon el sentido
pues por capitán le tiene!

Pero tambien conuernia
tomarse los pareceres,
de las prudentes mugeres
y mucho valer podria.

Soltero.

Quien duda que no se tenga
la cuerda por afrentada
quando se vea sojuzgada,
puesto caso que conuenga,
y por el necio mandada?

Casado.

Mejor es obedecer
al mas necio y abatido,
que mandar al mas subido
y auisado, la muger.

Soltero.

De modo que si casasse
la reyna con vn vaquero
segun el conjugal fuero,
conuernia que el mandasse
y en casa fuesse primero

Casa.

354
para bien viuir en casamiêto,
Casado.

No tiene mas preminencia
la reyna que la uercera,
al hombre (sea qualquiera)
deuen todas obediencia.

Soltero.

Que son las causas mayores
porque la muger casada
si fuere mal inclinada,
osa' cometer errores
con que sea condenada?

Casado.

Gran causa dan a las malas
los maridos apocados
para ser dellas burlados
porque dellas toman alas.

Mas como la muger siente
valor (en el qual conuiene,)
menos osadia tiene
para le hazer afrenta.

Soltero.

Parece me que deuria
ser mucho qualquier casado
de su muger recatado,
que quien menos dellas fia
es el menos engañado.

Casado.

Si la muger de ti piensa

V

Dialogo. XII. de los años
que piensas que mal pensaste,
podra ser que no dudaste
de hazerte gran offensa,

Quoniam natura
sequitur feminam
quisque suam
propertius

Que dellas mal sospechando
suelen muchas agraviarse,
y muchas buscan vengarse
la sospecha confirmando.

Soltero.

Muchas ay que son mejores
quanto mas dellas fiamos
otras si lugar les damos,
tornar suelen muy peores
pues no se como hagamos?

Casado.

Conozca de ti la parte
ser della muy confiado,
mas no duermas descuydado
que podria recordarte.

Soltero.

Fornicatio mulieris
inextollentia oculorum,
et in palpebris illius
agnoscitur
Ecclesiast. 26 b

Los ojos de la casada
y corporales menos
parece de sus desseos
ser muestra muy señalada
si son honestos o feos?

Casado.

No conuiene sospecharse
de muger cosa mal hecha
mas fo color de sospecha

por

p̄ara bien viuir en casamiēto. 155
porella deue quitarse.

Soltero.

La tacha que mas offende
y a la muger mas desdora
deue ser la beuedora,
por lo que della depende
no siendo de si señora.

Cafado.

Segun ritos bachalanes
la muger que mucho beue.
poco mira lo que deue
a las leyes conjugales.

Soltero.

Gran cosa tambien feria
si la muger buena fuesse
que ruyn marido tuuiesse,
pues que le tiene por guia
ni que bien viuir supiesse,

Y pues somos sus dechados
por quien deuen ser guiadas
parece si van erradas
ser nosotros muy culpados
y sus culpas desculpadas.

Cafado.

La que del ruin, muger fuere
quanto mas el se condena,
mas merece siendo buena
que quien buen varon tuuiere.

Dialogo. XII. de los auis.

Mas la muger que mal vfa
el juyzio razonable,
or ser su varon culpable
e peccado no se escusa.

Soltero.

Tengo por atreuimiento
lhombre tomar muger
que fiente no le querer,
i con este ligamiento
reposito busca tener.

Que muchos enamorados
y muchos interelales
hazen nidos conjugales,
los quales de libertados
se hazen fieruos de males?

Casado.

El que se casa forçado
segun ami acontece,
bien se yo lo que merece
mas conuiene ser callado.

Soltero.

De tempranas religiones
y forçados casamientos
que hazen padres violentos
mas que en otras profesiones
viuen muchos mal contentos?

Casado.

Ninguna se casaria

para bien viuir en casa miéto. 156
si mi parecer valiesse,
con quien ella no quiesse
y assi mandar se deuria.

Que muchas toman maridos
voluntad no consentiente,
pero casan juntamente
con suspiros y gemidos.

Pero no son obligadas
en este caso las tales,
a los fueros paternales
mas en todo libertadas.

Y menos mal ver seria
a su hija sepultada,
el padre que mal casada
por seguir su fantasia.

Soltero.

Muchos ay que reprehenden
a las mugeres caídas
por ser bien ataviadas
pero pienso que pretenden
que sean desaliñadas.

Mas yo cierto mas querria
muger pobre y aseada
que rica y desaliñada,
porque para miseria
vida muy desconsolada.

Casado.

Bien parece la casada

V 4

honesto

Dialogo. XII. de los auisos
honestamente vestida,
mas passando su medida
no suele ser muy loada.

Ni procuren las prudentes
parecer en los vestidos,
mas que pueden sus maridos
pues ay mordedores dientes,

Soltero

Pues luego dessa manera
bien ay que morder ogaño
puesto que con mayor daño,
pues la mas ruyn çapatera
no quiere vestir ya paño?

Casado.

Segun venden el calçado
los çapateros oy dia,
toda la çapateria
podran ya vestir brocado.

Soltero.

No tengo temor en esta
sancta concion, de cosa
mas que la muger celosa,
y mas de la mas honesta
que de la mas aleuosa.

Casado.

En lugar muy escondido
viuir antes se requiere
que con la muger que fuere

celosa

para bien viuir en casamiêto. 157
celosa de su marido.

Y assi mucho conuernia
tener en esto gran tiento,
por huyr el detrimento
que dello nacer podria.

Mas quien al hombre por celos
mueue guerra sin templança.
contra si buelue la lança
para herir en sus duelos.

Y lo que hallar no quieren
buscan las que mal pensando,
de los hombres van buscando
los passos por donde fueren.

Como cama con abrojos
o casa fria y ventosa,
es la hembra rencillosa
arena contra los ojos.

Soltero.

Algunas reglas querria
que me diesses auisadas
para dar a dos casadas,
que no siguen por la via
que deurian las honradas.

Casado.

Muy humilde, y obediente
sea la muger casada,
y en su casa muy mirada
desembuelta, y diligente.

Testa iugite
perstiliator liti
giota mulier
prouer. 29. b.

Dialogo. XII. de los auifos

No chismosa ni parlera
ni lasciuia de semblante,
no profana ni arrogante
trotona ni ventanera.

No conuiene ser ociosa
la casada ni valdia
porque del ocio se cria
qualquiera tacha viciosa.

Goze bien del bien que tiene
con iuyzio comedido,
cure mucho del marido
si necesidad le viene.

La casa toda se rie
donde la prudente mora,
mas donde la necia, llora
por bien que el varon la guie.

Quando por caso naciere
de su marido discordia,
ella busque la concordia
lo mas presto que pudiere.

No muestre rostro torcido
ni fer jamas enojada,
no sospire la casada
delante de su marido.

Mas muestre se le riente
porque el marido no sienta,
que del viue descontenta
y della se descontente.

En las cosas plazenteras
muestre se le plazentera,
mas al contrario seuera
quando hablaren de veras.

No tenga ningun pariente
amigo ni conocido,
sin que sea su marido
en ello muy confintiente.

Deuen ser passos medidos
los que la casada diere,
pero mucho se requiere
que no sean escondidos.

Que si Dina cuerda fuera
no curiosa desmandada,
no por Sicheu violada
con oprobio grande fuera.

Quando la muger sintiere
en furor su marido,
el suyo tenga sufrido
si matar el fuego quiere.

A las palabras ayradas
del varon en casamiento,
fuelles son de rezio viento
las respuestas enojadas.

No quiera lo que no quiere
su marido, la discreta,
pues elige ser sujeta
luego que de si dixere,

Dialogo. XII. de los años

Porque suelen muchas cosas
parecer bien a mugeres,
que por otros pareceres
son juzgadas por viciosas.

Pero la que presumiere
seguir a su fantasia,
podria ser algun dia
que llorasse lo que riere?

Porfiar jamas conuiene
la muger con el marido,
que de gusto defabrido
no buena sustancia viene.

Pues mejor vencer podria
a su marido callando,
que con voces altercando
por quien afficion suffria.

Mostrar siempre se requiere
con obras a su marido,
leal amor (o fingido)
si leal ser no pudiere.

Pues mejor mostrar seria
amor viuo siendo muerto,
que de amor descubierta
si la voluntad es fria.

Y si gloria sempiterna
quisiere ganar la dama,
mire mucho por su fama
porque suele ser muy tierna.

Fin del dialogo duodecimo.

DIALOGO

XII. DE LA CRIAN- ça de los hijos.

Soltero.

PVes el nudo q̄ tratamos
por hijos auer se liga,
y a criarlos nos obliga
la natura tras quiẽ vamos
de tu criança se diga.

Y di pues eres prudente
que reglas me conuernia
y a mis hijos dar àcuria,
porque passen rectamente
por esta mundana via?

Casado.

Quieres que por via recta
tus hijos vayan contino,
mamen el temor diuino
juntamente con la teta.

Porque sin este cimientto
la fabrica del altura,
no se haze muy segura
que corre ya mucho viento.

Melior vnus et
mens Deū quā
mille filij, im-
pij. Ecclesiast.
6.4.

Euidi filiū cui
ne desperes ad
intertritionem
susc̄ eius ne po-
nas animā tuā
prouer. 19. c.

Pero

Dialogo. XIII.

Pero tomar el auiso
del rey sapiente deurias,
porque los hijos que crias
no pierdan el parayso.

Melior est vn^o.
2. c.

Que mejor a los casados
le es vn hijo tener,
y aquel, a su Dios temer
que muchos hijos maluados.
Soltero.

Difficil cosa seria
tener hijos el humano
ni pienso ser en su mano,
tales como conuernia
sin el fauor soberano.

Y assi parece escusado
querer las inclinaciones
mudar, y las condiciones,
al hijo mal inclinado
con azedas correcciones?

Casado.

Bien pocos ay virtuosos
por natura sin doctrina,
natura sin disciplina
a muchos haze viciosos.

Mas aquel que mucho siente
ver las lagrimas filiales,
de sus penas infernales
suelen ser a vezes fuente.

Multa bene na
za ingenia pe
reut vitio insti
tuentium ex
Apoth. Erasmi
Noli subtrahere
re apuero dici
plinam, si enim
percusseris eu
virga no morie
tur et animam
eius de inferno
liberaqis. pro.

23. b.

Mas

Mas pocas vezes a diene
 salir el hijo trauiesso,
 y a la ley de Dios auieſſo
 que prudente padre tiene.

Por los açotes ni lloro
 tu hijo no morira,
 mas por el vicio podrà
 perder el summo theſoro.

Soltero.

Ezechias bueno fue
 muy prudente y auisado
 de mil virtudes dotado
 mas su hijo Manasse
 traydor a Dios y malvado.

Siempre fue por malas vias
 a su rey inobediente
 y dolatra malviente,
 mas no poreſſo jofias
 dexo de ser buen regente.

Y pues de los maliciosos
 vemos hijos bien criados,
 y de los bien inclinados,
 deshonestos y viciosos
 y dignos de ser domados.

Por demas parece darse
 testigos al mal humano
 si Dios no le da lo mano,
 para que sepa guiarse

Noli abstrahere
 ec. 2. c.

4. Regũ. 21. et
 22.

por

Dialogo. XIII. de las
por este figlo mundano.

Casado.

No por leyes generales
tener siempre se requiere,
que quien bienes deprendiere
deprender no pueda males.

Ni hazer lo que querrian
los padres de la natura,
pero tener mucha cura
de los que criar podrian.

Ni tiene la muger cosa
que se deua mas loar,
que sus hijos bien guiar
por la via virtuosa.

Soltero.

Iacob, y Rachel, y Lia
que sanctas personas fueron
a sus hijos bien rigieron,
mas no todos por la via
llana de virtud siguieron.

De Gedeon yo no dudo
que sus hijos bien rigiesse
mas por mucho que hiziesse,
con Abimelec no pudo
hazer que malo no fuesse.

Casado.

Si siendo bien dotrinados
los que dizes fueron tales,

Judicū. 9. a

Por su hijo Abi
melec se entie
de.

a do llegaran sus males
en su natural dexados.

Y el buen nogal muchas vezes
por defecto de natura,
no por falta de cultura
cria vanas muchas nuezes.

A los padres se requiere
hazer lo que en ellos sea,
el hijo tras esto vea
aquello que le cumpliere.

Soltero.

Las pueriles afficiones,
que son fino niñerías,
pero los maduros dias
los mudan las condiciones
y siguen mejores vias.

Casado.

Si bien Heli corrigiera
a sus hijos malcriados,
contra Dios defacatados
mala muerte no muriera.

Però Dios del enojado
porque mal los instruyo,
a el y a ellos mato
por castigar su peccado.

Soltero.

Bien deuio del padre bueno
regido ser Adonia

X

y Absa

Primo Regum.
4.c.

Dialogo. XIII.
y Absalon ser lo deuia,
mas no pudo poner freno
a su falsa tirania.

Cafado.

Pues Lucifer en el cielo
pecco siendo tan perfecto,
pocos viuen sin defeto
de los que estan en el suelo.

Ni deuen hazer perfectos
los padres a sus menores,
pero como sus tutores
corregirles sus defetos.

Quales nascen
tu: liber, nulli
ia manu est: at
vt recta institi
tione euadant
boni non re po
teltat: est Apo
te. Erasmi.

Porque no como queremos
nuestros hijos engendramos,
pero quando los criamos
demosles lo que podemos.

Soltero.

De que sirue que pongamos
en los hijos tiernos mano
el tiempo siendo temprano,
para que los imponamos
pues es trabajar en vano?

Cafado.

Egregia res est
ia inde a tene
ris virtuti a fue
scure apoth.
Erasmi.

Bien facil es añudarse
la mimbre que tierna fuere,
mas si dura se hiziere
no se dobla sin quebrarse.

Y assi dize Salomon,

que

de la criança de los hijos.

162

que no seran bien doblados,
los hijos mal dotrinados
despues que ya duros son?

Ecclesiasti. 3.º.
b.

Casado.

Si rehusó la doctrina
buena Comodo paterna,
figuio la mala materna
que le mostraua Faustina.

En las vidas de
Marco aurelio,
comodo.

Y si Comodo tuuiera
tambien inclinada madre,
como tenia buen padre
mejor que fue, quiza fuera.

Soltero.

Segun por naturaleza
á los hijos bien queremos
difficilmente podemos,
vsar con ellos dureza
por donde nos enojemos.

El hijo da claramente
de su padre relacion
segun por educacion
fuere bien o mal viuiente.

Casado.

Antiguo prouerbio suele
ser, que madre muy piadosa
la hija cria lendrosa
por que la mano le duele.

Confusio pa
tris est filio la
disciplinato.
Eccle. 1.2.2.

Porque la cara riende

X 2

y ma

Dialogo. XIII.

y maternas regalos,
para ser los hijos malos
dan materia comunmente.

Soltero.

Como puedo ver llorando
al hijo que mucho quiero
el amor tan verdadero,
lugar a ello no dando
ni mostrarme le seuero.

Porque si los animales
a sus partos mucho quieren
quanto mas los que tuuieren,
juyzios de racionales
si muy crueles no fueren.

Casado.

Mas vale ver lagrimosos
a los hijos muy queridos,
que dexar los yr perdidos
por sufrir los ser viciosos.

Y muestra su sancto zelo
el padre que hijos cria,
quando les muestra la via
por donde vayan al cielo.

Y la mas cierta senal
de querer al hijo es,
poner grillos a los pies
porque no camine mal.

Mas por falta de prudencia

y amor

y amor sobrado paterno,
se van muchos al infierno
con gran paterna licenci,

El que que delicadamente
al hijo tierno criare,
si despues se reuelare
contra el, sea paciente.

Soltero.

Las lagrimas que derrama
el hijo por las pestañas
y aquellas pueriles sañas,
lançadas son si se ama
en las paternas entrañas?

Casado.

El niño de tal manera
ser querido se requiere,
que no quieras lo que quiere
mas lo que quieres el quiera.

Por que segun el sapiente
el niño sin correction,
guiado por su afficion
nunca va derechamente.

Soltero.

Seria muy duro freno
que siempre se castigasse
y el niño no se holgasse
dando muestras de ser bueno
quando no muy mas obrasse.

X 3

Casa-

Qui delicate
a puericia sua
nutrit filiū, pñ
stea sentiet eu
contumacē. pr
uer. 29. c. 2

Puer qui dimic
titur voluntati
suz confundit
matrē suā. p. tob.
29. c.

Casado.

Qui parit vn-
ge odit filium
suum. prouer.
83.P.

Quien el açote perdona
porque duro le parece,
a sus hijos aborrece
y a vezes a su persona.
Porque los males obrados
que por malos hijos son,
por falta de correccion
a sus padres son contados.

Soltero.

Que podria dessecarse
porellos en tal estado
que pueda ser condenado,
pues no podria fundarse
en malicia ni peccado?

Casado.

Si perdieren la verguença
los niños a sus mayores,
con paternas fauores
buscad despues quien los vença,

Y el diablo que no fossiega
por llevarnos al infierno,
en el niño siembra tierno
los males que despues siega.

Y aunque causa no se tenga
para punir sus offensa
se deuen poner defensas

De la criança de los hijos. 164
a la causa que no venga.

Mas quien al hijo bien quiere
ser vn gran amor entienda,
tenerle corta la rienda
no haga lo que quisiere.

Mas si quando chicos fueren
los niños a medrentados,
podran ser examinados
quando mas edad tuieren.

Soltero.

Bien es que los niños puedan
en algo ser atreuidos
porque despues de crecidos
al osar vsados quedan
no tenerlos oprimidos.

Casado.

Para cosas virtuosas
bien es darles osadia,
mas temor y couardia
tengan para las viciosas.

Mas aficiones pueriles,
y noturnas mariposas,
de su daño son golosas
y ellas son sus alguaziles.

El campo sin ser labrado
dar buen fructo no podria
ni varon bueno seria

Vt ager quā
fertilis sine cu-
tura fructuosus
esse non pote-
st sic sine doct-
rina animus. Cic
de a. tuscul.

Dialogo. XIII.

El hombre mal dotrinado.

Y mucho será mejor

Melius est mo-
ri sine filijs quã
relinquere fi-
lios impios
Eccle. 16. 2.

ser sin hijos enterrados,
que dexar hijos maluados
para nuestro deshonor.

Esto dize Salomon
y assi yo tambien lo toco,
y entiende que sabe poco
sin doctrina la razon.

Soltero

Que culpa tienen los padres
si fueron sus hijos malos
si sus açotes o palos,
por otra parte las madres
sanan luego con regalos?

Casado.

Las caricias maternas
muy tiernas y halagueras,
suelen ser grandes porteras
de las penas infernales.

O quantos desventurados
por el mal amor materno,
están oy en el infierno
para siempre condenados.

Soltero.

Y pue mas hazer deuria
el padre si es auisado?

De la criança de los hijos, 165

Casado.

lo que dexo declarado
que hiziesse bastaria.

Soltero.

De que manera se tiene
o deue tal diligencia?

Casado.

el que tuuiere prudencia
vera lo que le conuiene.

Porque con los imprudentes
de costumbres deprauadas,
pordemas son aldauadas
para les abrir las mentes.

Fin del dialogo decimotercio.

X 5

DIALOGO
XIII. DE LOS PRO-
uechos y daños del matri-
monio.

Soltero.

TV me loas el estado
coniugal por muy dichoso
pero siendo bien juzgado,
por triste viuir lloroso
podria ser mas contado.

Que hazer se lo perfecto
a lo que fragil fometido
y el sagaz al indiscreto,
es hazer oro subido
al baxo lodo sujeto.

Casado.

Con todos quantos defectos
las mugeres flacastienen,
por mil razones conuienen
a los varones perfectos.

Bea^o q̄ habitat
cū muliere sen
lara. 7. c. Eccle.
25. b.

Que segun el labio siente
y nos muestra declarado,
sera bier auenturado
quien tiene muger prudente.
Y si tienen los varones

la perfeccion mas subida
entiendan que produzida
fue de sus imperfecciones.

Soltero..

Siendo libre ser captiuo
no se porque conuiniesse
pues de mi poder me priuo,
y que mejor no me fuesse
viuir libre como viuo.

Casado.

No se llama captiuo
que la voluntad essenta
sojuzgada, ser consienta,
pero con razon imperio.

Que poder satisfacerse
con el cuerpo sin peccado,
segun es mal inclinado
en mucho deue tenerse.

Soltero.

No menos entre casados
suceden inconuinentes
que son entre libertados,
y crimines delinquentes
antes mas y mas pesados.

Pudiendo pues bien passarme
de que seruiria luego
para mayor mal casarme
y estando lexos del fuego

Dialogo. XIII. de los prouechos
procurar yo por quemarme?

Casado.

Remedio contra peccado
se puede llamar tal vida,
si con el es corrompida
mejor es no ser casado.

Porque deuen mayor pena
los casados no leales,
que los solteros carnales
tratando muger a gena.

Soltero.

Ser cosa buena casarme
muchas vezes imagino,
mas viendo que sujetarme,
a muger es de fatino
propongo libre quedarme?

Casado.

Quien fruto no pretendiere
no siembre nada ni plante,
ni deue ser nauegante
quien mucho la mar temiere,

Ni yo hago fundamento
en querer aqui casarte,
mas en solo declararte
los bienes del casamiento.

Soltero.

Por natura las mugeres
suelen ser tan codiciosas

que por alcançar aueres
 fon a vezes aleuosas
 y por seguir sus plazerés.

Pues ya vees que descontento
 me fera si tal sintiere
 y en lugar de casamiento,
 en cornualla viuiesse
 con sempiterno tormento.

Casado.

Bien se que si tal supieres
 graue pena sintirias,
 mas quiça no lo sabrias
 que son cautas las mugeres.

No tengas pues por azedas
 tales cosas mal pensando,
 que las paredes quedando
 en tu possessiõ te quedas.

Y pues las culpas tenemos
 nosotros de sus errores,
 deniando ser sus tutores
 si hizieren mal, callemos.

Soltero.

Muchas ay que por codicia
 con lasciuo continente
 mouidas por su malicia,
 nos combidan claramente
 con su poca pudicicia.

De modo que no contino

Dialogo. XIII. de los prouechos
la culpa de esto tenemos
pero su gran desatino,
(el qual para que pequemos)
nos abre duro camino.

Casado.

Has visto muchos varones
por mugeres festejados,
y por ellas embaucados
con sus promessas y dones.

Mas haz tu que los carnales
no procuren por venciellas,
y acabare yo con ellas
que nos sean muy leales.

Mas los mas de sus peccados
o suelen ser consentidos,
por nosotros o regidos
pudiendo ser estoruados.

Soltero.

De Saphira no has oydo
lo que hizo por codicia?

Casado.

si, mas se que la malicia
lo suffrio de su marido.

Acus. 9.

El qual sino consintiera
con su muger fraudulenta,
en el precio de la venta
mala muerte no muriera.

Casa.

Soltero. Tambien Danae fue maluada
por dinero corrompida

Onid. in 4. ms
samorq ho.

Casado.
es verdad, pero vencida
por Iupiter y engañada.

Soltero.
Por Dalila codiciosa
recibio Sanson mil daños.

Casado.
los hombres con sus engaños
la hizieron aleuosa.

Si los Filisteos fueran
por las vias virtuosas,
sus promessas maliciosas
a Dalila no vencieran.

Iudicum. 16.

Más por promessas vencida
y así mesmo por temor
a hazer aquel error
era casi contentada.

Soltero.
A la feroz Athalia
ninguno la gouernaua
pero tola te regia,
mas como tirana braua
que mates no cometia?

Casado.
Mucho mas que los maridos
son las hembras codiciolas

pero

Dialogo. XIII. delos prouechos
pero no por tales cosas
quedan ellos offendidos.

Mas a nosotros culpemos
que sus intentos mundanos,
con presentes que les damos
y palabras que tenemos.

Soltero.

Es de fuyo tan vazia
la que mas fuere prudente
que Lactancio ser dezia,
Temistes tan solamente
quien supo filosofia.

Casado.

No deuen ser las mugeres
filosofas ni guerreras,
mas en sus casas granjeras
y guardar nuestros aueres.

Y para tales cuydados
ay hembras tan suficientes,
como varones sapientes
y en las armas esforçados.

Soltero.

Fueron siempre tan carnales
por natura las mugeres
que suceden muchos males,
por con seguir sus plazer
en estados conjugales.

Y mu

Y mucho saber querria
porque razon apetece
la muger mas compañia,
como vemos y acontece
siendo mas que el hombre fria.

Casado.

Puesto que mas fria sea
la muger segun natura,
es materia que procura
y auer la forma dessea.

Soltero.

Peligro luego corremos
de sus furias luxuriosas.

Casado.

no, que tienen otras cosas
que los hombres no tenemos.

Mas si la muger tuuiese
nuestra deshonestidad,
no pienso que castidad
en el mundo mas viuiese.

Soltero.

Contradezirte pudiera
la muger de aquel Egipto
de quien Ioseph siervo era,
con el adulterio vicio
que con el vsar quisiera.

O si vieses quantas camas
son agora requeridas

Y

de los

Femina est frigidior masculo
aristo. in. 4. de
animalibus.

arist. 1. phisico
rum.

genes 39,

901 **Dialogo. XIII. de los prouechos**
de los hombres por las damas,
sin llamarlas, encendidas
dellos en venereas llamas.

Y a puede ser escusada
la culpa de Mirra fea
con las nueuas olvidada,
y el embuste de Medea
encantadora maluada.

Casado.

Por vna de las esadas
que con hombre se desmande,
y tal cosa le demande
te dare dos mil forçadas.

Y si la muger vencida
es por falta de cordura,
fue de massa por ventura,
que no pueda ser torcida.

Soltero.

Castia puede ser llamada
la que rogada no fuere
y por ello no loada,
que si ninguno la quere
quiza lo sera forçada.

Virum de mil
le vnum repe
ri mulierē. ex
omnibus nō in
ueni. Eccles.
7. b.

En especial si creemos
a Salomon el sapiente
facilmente contaremos,
las buenas y breuemente
porque pocas hallaremos.

Casa

Casado.

Si nosotros, las rogamos
y apartamos de ser buenas,
tu mismo ya te condenas
que mas nosotros erramos.

Soltero.

Con bestias en el desierto
quiero mas tener morada
que con muger sin concierto,
bozinglera de lengua da
y a las vezes, mas ser muerto.

Casado.

Tambien es dura cadena
a la muger auisada
con el necio ser juntada
y con hombre ruyñ la buena.

Soltero.

Hecha de costilla tuerta
muestra ser qualquier que fuere
de mala carne cubierta,
pues a querer lo que quiere
el varon jamas acierta.

Casado.

A vezes el hombre necio
por su muger sojuzgado,
podra ser della tratado
con deiden y con desprecio:

Mas al prudente marido

Dialogo. XIII. de los prouechos
que no suffre ser sujeto,
la muger tiene respeto
fino fuere sin sentido.

Soltero.

De la muger enojada
quien podra suffrir la ira
siendo tan desatinada,
que ninguna cosa mira
fino solo ser vengada.

Y assi dize Salomon
que su ira peligrosa
no tiene comparacion,
en ser cruel y rauiosa
mas que quantas iras son.

Casado.

A las iras vehementes
de mugeres por natura,
pone freno la cordura
de los varones prudentes.

Soltero.

No muestra furias mayores
la mar fiera por henero
ni pone menos temores,
y menos crudo fue Nero
que los femineos furors.

Casado.

Sicut sol oriens
mundo in altis-
simis Dei, sic

Del inuierno tempestuosa
tenebroso y encogido,

el buen tiempo ya venido
procede mayo hermoso.

Y tras aquella tormenta
de la muger en furor,
venir tiene tal dulçor
que mas amor acrecienta.

Y si la muger tuuiere
defectos por su defecto,
suplir el varon discreto
su defecto se requiere.

Soltero.

Ni quiero sus chifimerias
embustes, ni poquedades
sus fingidas romerias,
cauteladas ni falsedades
antojos y niñerías?

Casado.

De los espinos procede
la muy delicada rosa,
y a vezes la miel sabrosa
viene de la flor que hiede.

Soltero.

Las feminiles questiones
que de nada se recrecen
justamente los varones,
que se casan las padecen
pues se meten en prisiones:

Y 3

Casa-

mulieris bonę
spēs in ornamē
tū domus eius
Eccle. 26. c.
amā;ū ire, etc.

Vesta ingite
pei stilitia l
litigiosa mu
lier. prouerb.
19. b.

Casado.

A vezes agro conuiene
con lo dulce ser mezclado,
para ser mejor gustado
lo que gran dulçura tiene.

Soltero.

Pre totas no-
des garrulle
questiones illa
ornator proce-
dit in publicu:
ego inuētu fe-
minarū misel
la.theophras¹o.

Las gracias de las mugeres
a Teophrasto preguntemos
y diga nos los placeres,
que tuuo porque notemos
lo que tu loar me quieres?

Casado.

Si Theophrasto no queria
que su muger se vstiesse,
y sobre ello le riñesse
alguna razon tenia.

Porque no cumple que sea
la muger tan oprimida,
que falga de su medida,
como tratarle mal vea.

Mas Teophrasto no guardaua
bien el conyugal estado
y assi con ser molestado
por su muger lo pagaua.

Soltero.

Sant Hieronymo pudiera
presentarte por testigo
a Socrates que dixera

cala

dela

de la muger lo que digo
porque su valor se viera?

Casado.

Si Socrates se casara
con vna por ley diuina
la pendencia muy continua
de dos hembras escusara?

Soltero.

Como la furia se indigne
de la mas humilde hembra
quien ay que bien ymagine
los tratos y mal que siembra
y assi la llaman Herinne.

La qual Herinne por diosa
por poetas fue tenuta,
de discordia poncoñosa,
y assi nos turba la vida
la muger loca rixosa.

Y no sin mil ocasiones
sant Chrysostomo no halla
bestias fieras ni dragones,
con que poder comparalla
en las malas condiciones.

Casado.

De mugeres y hombres vienen
las discordias y quistiones,
pero mas de los varones
porque menos temor tienen.

Hieronymus
in libro contra
Ioueniano.

Quam superba
vincit heuoni
telmidos sem
per domus co
mitas. sacca,
8. tragi.

Ego enim si
mo nullā esse
in hoc mundo
belluam com
parabilem mu
lieri: Chrysost.
in sermone qui
incipit. heu
me.

Verdad es que por natura
en mugeres comunmente,
es ira mas vehemente
y mas que en los hombres dura
Soltero.

3. Reg. 21.

Qual fue nunca tan rauiosa
fiera tigre ni panthera
que Iezabel sanguinosa,
mouida con ira fiera
contra Naboth criminosa?

Casado.

Verdad es que por natura
la muger con turbacion,
mas cruel es que el varon
si no le templa cordura.

Porque cuenta no hazemos
de nuestros yerros mayores
y con los suyos menores
tan grande cuenta tenemos?

Soltero.

Por natura ni flaqueza
no pienso que sea cosa
mas segun naturaleza,
que la muger embidiosa
de que nace gran crueza?

Casado.

Embidia siempre mas crece
do halla fuerças menores,

pero poco sus dolores
a los casados empece.

Porque la muger no tiene
embidia de su marido,
por verle mejor vestido
mas de los estraños viend.

Soltero

Que mayor mal ser podria
en la muger ni defecto
que della por qualquier via,
no podays fiar secreto
que con el reuentaria?

Casado.

Si los males de los hombres
las mugeres descubriessen,
pocos pienso que tuuiesse
en la plaça claros nombres.

Mas hay quantas suziedades
cubren ellas y defectos,
de maridos indiscretos
con puras onestidades.

Soltero.

Si hazer bien publicado
tu secreto pretendieres
de lo muy encomendado,
a la muger, y que quieres
que le tenga bien guardado.

Porque no tan solamente

le derramara por todo
 mas sera tan diligente,
 y en ello terna tal modo
 que de quatro hara veynte.

Cafado.

El que guardar no quisiere
 en sinifmo tu secreto,
 mienos muestra ser discreto
 que quien se le descubriero.

Mas cosas muy importantes
 como callar las podamos,
 a todas no las digamos
 que no todas son constantes.

Soltero.

Es vn canto de Serena
 la muger en sus faciones.

Cafado.

Si te vencen tus pasiones
 tu flaqueza te condena.

Soltero.

Flos veneris
 rola est quia
 sub eius purpura
 multi latitant
 Valerius
 ad Rufinum.

Es cierta flaua rosa
 colorada por defuera
 mas de dentro venenosa,
 como ceuo de buytrera
 muchas vezes peligrosa.

Cafado.

Siempre que nos enlazamos
 con lazos de las mugeres,

por conseguir sus plazer
nosotros no los armamos.

De modo que no conuiene
culpa a los nuestros defectos,
pues que de nuestros afectos
esse mal continuo viene,

Soltero.

Las mentiras que leuantan
sin mudança del aspecto
las palabras que quebrantan,
haziendo blanco lo prieto
no se como no te espantan.

Casado.

Los consejos provechosos
de muger (si los tomamos)
en la memoria tengamos,
no sus dichos mentirosos.

Soltero.

Las mugeres son en tierra
de sotanas arco y lança
con lo qual nos haze guerra;
por natural ordenança
y assi quien las quiere yerra.

La muger es euidente
pues lo tiene bien prouado
perdicion de mucha gente,
capitana del peccado
de nuestros errores fuente.

Mulier arma
diaboli caput
peccati, mater
delicti & gres-
sus legis diui-
ne expulso pa-
radisi. Orige-
nes super. Mar.

Fraude 15. c.

Dialogo. XIII. de los prouechos
Fraude de la ley diuina
primera guia del yerro
que con Dios oy nos indigna,
del parayso destierro
por arrogancia maligna.

De modo que bien mirado
lo dicho si ver lo quieres
y su ser considerado,
que bien tienen las mugeres
que merezca ser loado.

Casado.

Mejor es los auisados
dezir los bienes crecidos,
por las mugeres venidos
que mentoran sus peccados.

Que con su auer bonança
podra dezir que nauega
y a seguro puerto llega
quien sabia muger alcança.

Ni salimos tan perfectos,
los varones por natura,
para que con tal soltura
tratemos de sus defectos.

Y Origenes bien pudiera
ganar mas reputacion,
pues era sabio varon
si mal dellas no dixera.

Solter

Soltero.

Ningun odio se compare
con el suyo, de manera
que si la muger odiera,
peor es que tigre fiera
si le hurtan lo que pare.

Casado.

No se yo querer feruiente
que pueda ser comparado,
con el de muger prudente
segun esta bien prouado

Y si leydo no eres
procura leer historias,
y veras cien mil memorias
del amor de las mugeres.

Y porque ya son nombradas
algunas de quien yo se,
al presente no dire
de sus cosas muy honradas.

Soltero.

Del morir y del peccado
siendo la muger autora
como queda relatado,
de sus actos, quien ygnora
que pueda ser bien causado?

Casado.

Y essa consecuencia vana
no mana de buen juyzio

Amuliere ini-
tiu fac uest pec-
cati, et per illa
omnes mori-
mur. Eccle. 25.
d.

271 Dialogo. XIII. de los prouechos
por ser en el perjuizio
de la reyna soberana.

De ser, fue mas excelente
Lucifer angel del cielo.
que la muger en el suelo
mas pecco mas grauemente.
Soltero.

Si abq; fami
na mūdus esse
posset, cōuer
satio nostra nō
esset absque
dijs. Cato.

Si ser el mundo pudiera
sin mugeres sustentado
harto mas felice fuera,
pues que casi sin peccado
facilmente se viuiera.

Casado.

Vnde Cice.
quesitus quare
uxorem repu
diaret, respon
dit se non pos
se vxori erphi
lophię vaca
re.

A los muy contemplatiuos
verdad es que ser podria,
estoruo tal compañía
y sus cuydados nociuos.

Y assi Ciceron dezia
que su muger repudiaua,
porque no bien se trataua
muger y philosophia.

Soltero.

De reynos y potentados
la muger es la ruyna
pues no quiero mas cuydados,
someter a tan maligna
bestia, pues son libertados.

El reyno de los Troyanos

por

por muger fue destruydo
y el imperio de Romanos,
de mucha sangre teñido
por la reyna de Egipcianos.

ite n...
Cleopatra.
ab. 72

Y por muger destruydas
las españās tambien fueron
con gran numero de vidas,
christianas que perecieron
y muchas sangres vertidas.

Cañado.

Si Ródrigo y Paris fuerā
y Marco Antonio leales,
fer causa de tantos males
las que dizes no pudieran.

Ni fueron las intenciones
mal hazer dellas nombradas,
ni porello son culpadas,
pero los malos varones.

Mas los hombres malos fueron
desse mal causas mouientes,
y tambien las efficientes
de quantos males vinieron.

Soltero.

Hay del triste que casare
con la rica, pobre siendo
o con pobre se juntare
por ventura no pudiendo
cumplir lo que demandare.

Que

Mulier si pri
matum habeat,
conitaria est
viro suo. Eccle.
23. d.

Dialogo. XIII. de los prouechos

Que de soberuia y hinchada

no podra sufrir la rica

ni puede ser tolerada,

la pobre viendose chica

y a otra más prosperada?

Casado.

Que cordura tan paciente

ni tan humilde se vido,

que muy mas con su marido

no lo sea la prudente.

De la muger de Tobias

Tobie. 2. d.

exemplo desto tenemos,

al qual sustentar leemos

con su labor muchos dias.

Pero vemos tantas destas

en esto tambien miradas,

que podrian las passadas

quedar en oluido puestas.

Soltero.

La de Icb a su marido

no mostro mucha firmeza

despues de verle caydo,

en miserable pobreza

della siendo perseguido.

Casado.

Como la pobreza sea

tenida por vil estado,

no suele ser muy amado

ningu

ninguno que la posea.

Esto es vfo segundo
segun corrupta natura,
no por hembra de cordura
para contra su marido.

Que muchas vemos sudando
sustentar a sus maridos,
en prisiones detenidos
a vezes ellos holgando.

Soltero.

Como puede ser suffrida
la feminea vanidad
tan sin peso ni medida,
por hombre de grauedad
sin consumirle la vida?

Casado.

El varon mostrar conuiene
a su muger por do vaya,
de manera que no caya
si los pies ligeros tiene.

Soltero

Ay muchas dificultades
en acertar casamientos
por las muchas variedades,
de los humanos intentos
edades y calidades.

Y a vezes salen dichosos
los casamientos errados

Dialogo. XIII. de los prouechos
y los que por venturosos
al principio son juzgados
desdichados y llorosos.

Cafado.

No son de paño ni cera
los coraçones humanos,
ni se cortan con las manos
a medida de qualquiera.

Mas cada vno prouea
lo que vee que le conuiene,
para lo qual de Dios tiene
juyzio con que lo vea.

Soltero.

Porque los enamorados
suelen siempre ser quexosos
en vno siendo juntados,
si con lazos amorosos
se colligan los cafados.

Cafado.

Conuiene siempre casarse
por amor, no por amores,
porque suelen las calores
veneras presto passarse.

Y los tales cafamientos
como son en mal fundados
suelen ser los muy llorados
por sus fragiles cimientos.

Solte

Soltero.

Los coxijos y la grito
de los hijos ordinarios
no quieras que los permita,
mas quiero ver solitarios
mis dias en vna hermita.

Casado.

Jamas entender podria
el que hijos no tuuere,
el amor que se requiere
tener a tal compania.

Pero yo te desengaña
pues que mi consejo quieres,
que si mal casado fueres
mas vale ser hermitaño.

Porque lo muy estimado
si por caso no se guia,
facilmente, no podria
sin pena ser alcanzado.

Soltero:

Hay de de la tan sin ventura
si fuere muger discreta
que con esta ligadura,
ha de ser siempre sujeta
al marido sin cordura,

Casado.

Quanto mas discreta fuere
la muger mejor sabria,

874
Dialogo. XIII. de los prouechos
suffrir a su compañia
los defectos que tuuiere.

Soltero.

El dissimular prudente
del suffrir, carga pesada
ha de ser muy diferente,
que la muger auisada
no descubre lo que siente.

Casado.

Quien ay al talle medido
de los otros y tan justo,
que no discrepe del gusto
de su muger o marido.

Y quando tal conocencia
de hazer difficil fuere,
haga lo que no pudiere
la natura a la prudencia.

Soltero.

Lo de muchos deseado
de guardar es trabajoso
y lo de muchos, odiado,
tambien suele ser odioso
si lo poseeis ferçado.

Digo que muger hermosa
es difficil de guardar
por ser codiciada cosa,
y dura de tolerar
la fea, por ser odiosa.

Casa.

Casado.

La hermosa con prudencia
conviene ser gobernada,
y la fea, tolerada
con gran amor y paciencia.

Soltero.

Ay otra muy dura cosa
en la vida del casado

que con la muger celosa,
sera tener a su lado
vna biuora sañosa.

Casado.

Los celos de la casada
sean con amor sufridos,
pues del suelo son nacidos
y de verse despreciada.

Y si mi consejo quieress
en esto de ser casado,
o quedarte libertado
haz aquello que quisieress.

Fin del dialogo decimoquarto.

Z 3

DIALOGO
DECIMO QUINTO
de la libertad.

Interlocutores, Teraponte, y Archonte,
Teraponte siervo arguye, Archonte
principe concluye.

Teraponte.



Padres primos quã mal agrauastes
a los q dexastes de vos procreados,
rõpiendo sus fueros de ser libertados
yẽ grillos atados viuir nos caufastes

Bastara que fueran a Dios sus firmientes
por ley obedientes por ser su hechura,
y no que pusieran melena tan dura
con tal ligadura las gentes a gentes.

La milina natura pues todos tenemos
porque viuiremos los vnos sujetos
y en mucha soltura los no mas perfectos
so cuyos preceptos atados estemos.
asi pues Archonte segun yo fue hecho
no suffre el derecho pues es comedido,

que

que de Theraponte yo tenga apellido
el ser muy subido por tierra mi pecho.

Archonte.

Que dizes amigo tan mal te quejando
y así sospirando con poca paciencia,
hablando contigo con menos prudencia
sin mas reuerencia de mi murmurando.

Theraponte.

Estaua tratando que siendo criado
por Dios libertado me veo captiuo,
conmigo hablando que dello recibo
dolor muy esquiuo por ser agrauado.

Archonte.

Los locos humanos, y perros raiuosos
en sus tan furiosos poderes dexados,
con dientes y manos por furia guiados
los mas libertados son mas peligrosos.

Que muy menos corre peligro del viento
si corre violento la casa más llana,
que no la gran torre subida profana
que gloria mundana terna por cimiento.

Y aquellos que estamos en summa grandeza

Dialogo. XV.

de mucha riqueza que tanto queremos,
por sueltos que vamos a vezes caemos
y menos solemos correr con pobreza.

Pues luego que xarte seria locura
pues es la soltura peor al humano,
mas deues ligarte con tu propia mano
a fin del mundano peligro guardarte.

Teraponte.

Tratar bien de Marte no se quien pudiese
si claro no viesse su rostro primero,
y menos del arte hablar del armero
quien ya buen herrero primero no fuese.

Tu hablas de cosa que nunca supiste
pues siempre tuuiste ceruiz muy essenta,
teniendo copiosa familia con renta
y en vida contenta continuo viuiste.

Y aquel que tuuiere continuo riqueza
juzgar la tristeza del pobre no sabe,
mas el que supiere su mala que sabe
si es leue, si es grue, terna mas tristeza.

Asi que tu siendo señor libertado
juzgar del estado no puedes sujeto,
mas yo que siruiendo con mucho respeto
ya bien por effeto le tengo prouado.

Archonte.

Confer quien soy sienta q sienta gran pena
quien

quien suffremelena forçada y coyunda,
mas es mandamiento de donde redunda
la vida segunda del gran premio llena.

Y aquellos que mādān seguir los mundanos
estān obligados a ser obedientes,
que si se desmandan con ynfirmas gentes
los tales potentes serā castigados.

Lo qual yo no hablo de mi ruda sciencia
mas es por sentencia muy alta mandado,
segun por sant Pablo veras declarado
a qualquier estado tener obediencia,

Teraponte.

Primero se ordena fundar el cimiento
que del aposento tratar pretendamos
y así pues tan buena materia tratamos
primero sepamos de su fundamento.

Y dime que sientes del tal buen estado
y el mas procurado que en tierra se vido,
de todos viuentes en mucho tenido
de muchos querido de pocos gozado.

Archonte.

Ser libre se llama hazer lo que quiero
sin yugo se uero de nadie ni mando,
gozar de mi cama si quiero holgando
durmiendo y velando seguir yo mi fuero

Secundum illud
Iud. serui, obedi-
di e dñis carna-
libus. 2. c. ad
Colosē 3. d.
Secundum illud
subiecta irote
omni humane
creaturæ pro-
pter Deum. 1.
Petri. 2. c.

Libertatis esse
potestas viuent
di ve vicis. Ci-
cero. in para-
doxis vltimo.

Dialogo.XV.

Teraponte.

Tan gran preminencia, pues no te parece que mucho merece de todo amarse, con gran diligencia, por todos buscarse y mucho que xarse quien delia carece?

Archonte.

La auftera dureza de nuestra natura contino procura poder fer effenta mas nuestra flaqueza sin freno violenta mejor es que sienta la rienda algo dura.

Mas don es preciado ser libres las gentes de todos viuentes en mucho tenido, mas no bien vfado su precio subido que del han nacido cient mil accidentes.

Mas vale que sean los cuerpos sujetos pues son imperfectos con manos atadas que no que se vean las almas ligadas por yr libertadas tras mal los affectos.

Teraponte.

Pues que mal abria por ser el humano tan chico gusano por nadie domado?

Archonte.

el bueno podria hazerle maluado

y el manso templado soberuio liuiano.

Teraponte.

Humilde ser puede quien tiene prudencia
y en su preminencia liberto quedar se,
aquel se concede liberto llamarse
que bien humillarse sabra con potencia.

Y aquel que tuuiere potencia crecida
no siendo regida con mano prudente,
a vezes mas quiere que sea decente
segun Plauto fiente de sciencia subida.

Achonte.

La gran dignidad y riqueza mundana
podra muy vfana hazer a la gente,
mas es humildad en el hombre paciente
muy mas excelente no siendo profana.

Teraponte.

Sin duda ninguna sera muy dichoso
quien bien con reposo gozar de si puede,
pues nunca fortuna mayor bien concede
ni della procede plazer mas gozoso.

Mas es dura cosa de graue tormento
verse el effento ligadas las manos,

la mas trabajosa que sufren humanos
no siendo muy llanos de gran sufrimiento

Archonte:

Si siendo del modo que somos atados
tras tantos peccados tan sueltos corremos,
ya ves si del todo libertos nos vemos
por donde seremos entonces guiados.

Teraponte.

Ninguna riqueza seria preciada
si fuesse priuada de su poderio,
mejor es pobreza con libre aluedrio
que gran leñorio con rienda pesada.

Y así yo mas quiero ser libre contento,
y en ruyn aposento viuir ayunando,
que ser prisionero riqueza gozando
pero sospirando por no ser esenta.

Archonte.

Es entos ya fuimos por ley de natura
mas nuestra locura nos hizo sujetos,
pues tanto seguimos a nuestros affectos
por ser imperfectos de massa muy dura.

Y es grande thesoro viuir como quierres
si justo viuieres y no desmedido,

mas vida con lloro jamas fenecido
si por atreuido y esento murieres.

Que somos essentos? cauалlos sin frenos
los hombres, y llenos de varios peccados,
mas mudan intentos los no libertados
y muchos maluados a vezes son buenos.

Mas somos a vezes segun los chiquitos
a los apetitos pueriles siguiendo,
con sesos soezes los males no viendo
que viene viuiendo segun nuestros ritos.

Teraponte.

A Dios solamente ser hombre sujeto
por grado perfecto se tenga y dichoso,
mas mucho lo siente quien es virtuoso
tener al vicioso y al necio respecto.

Y es vna tristeza que mal se resiste
seruir el que viste que ya fue seruido,
de gran fortaleza sera guarnecido
quien fuere sufrido y entonces no triste.

Archonte.

A vezes los sueltos por Dios son ligados
por ser desatados feroces leones,
afin que rebueltos en sus afficiones
en otras prisiones no sean lançados.

Tera.

Non quia mi
seruic dicit
re seruire voi
sis doctus do
minare. ante
publi.

Teraponte.

Ninguna riqueza ni mala venturã
se halla mas dura que verosujeto,
ni mas con tristeza la suffre el discreto
queriendo respecto guardar a natura.

El pobre firme en su grado
del ser libertado las leyes no sabe,
mas hay del que siente y en quien mejor cabe
del mando la llave que ser el mandado.

Que mil religiosos, cien mil seruidores
si fueran señores quã se perdieran,
que fueran viciosos si libres viueran
y essentos pudieran seguir los errores.

Archonte.

Por muy cierto creo que muchos perdidos
estan detenidos y en grillos atados.
en casa del feo pluton encerrados
por ser libertados y aca desmedidos.

No hagas en todo mundano cimiento
pues bien como viento se passa de buelo
mas deues en todo poner en el cielo
y alli su consuelo fundar y aposento.

Aquel se concede llamar libertado
que muy sojuzgado razon le tuuere,
mas tal no le puede llamar el que fuere
por donde quisiere sin esta guiado.

Tera

Arbitrium vo
luntatis tũc est
verũ liberum
cum vitijs pec
catis q̃ non ter
unt. Aug. in. 14
de ciuita. cap.
vndecimo.

Toraponte.

Virtud esforçado quedar oprimida
 y en poco tenuta por quien poco puede,
 y al no libertado que bien se concede
 ni cosa sucede perfecta cumplida,

Haud. facile
 emergunt quo
 rum virtutibus
 obicit res augu
 sta domi laue
 malis.

Archonte.

Difficil seria de ser bien regido
 el mas comedido cauallo sin rienda,
 y el hombre sin guia de quien bien deprenda
 tampoco pretenda ser bien instruydo.

Si nuestras mugeres y hijas se fueren
 por donde quisiessen sin rienda regidas
 tras vanos placeres las mas comedidas
 yrian perdidas sino las rigiessen.

Y assi no es decente seguir los humanos
 pues somos liuianos por donde queremos,
 que no claramente sin guia veremos
 por bien que miremos los lazos mundanos.

Por ser libertados ay muchos ladrones
 y en effos cantones mil dueñas perdidas,
 pudiendo mandados, viuir justas vidas
 y bien mantenidas con menos baldones.

Pues como podemos llegar a perfectos
 no siendo sujetos a nuestros retores,
 si todos que vemos los grados mayores
 y ser superiores y nunca sujetos.

Tera-

Teraponte.

A tal obediencia ninguno condena
mas antes por bueuafes tiene continuo,
pues para decencia del hombre conuino
y el recto camino del bien nos ordena.

Mas ser yo forçado que sea seruirte
del menos prudente que yo por ventura,
dolor es pesado de gran amargura
y así quien cordura tuuiere losiente.

Archonte.

Quien bien a sí mesmo supiere mandarse
podrá muy bien llamarse libre y essento,
temiendo abissimo del mundo por viento
sabiendo al intento diuino llegarse.

Liber estis si
mā las que au
la carpendias
seruit. Cic. 4.
Ad Her. 2. 1.
Q. i. seruus vi
tus vere liber
non est diceu
dus. ex aptho.
Erasmi.

Mas nadie patria ser libre llamado
mas sieruo comprado y esclauo guineo,
si va por la via que sigue el desseo
y del siendo feo sera tojuzgado.

Teraponte.

Aquel que quiriendo viuir vida fea
ser libre dessea gran pena merece,
mas bien pretendiendo viuir no parece
que bien oy florece que mas alto sea.

Aquel

Archonte.

Aquel tan discreto que no sojuzgado
 sera ni domado por cosa presente,
 domado al effeçto del cuerpo doliente
 sera justamente por libre çontado.

Teraponte

Pues luego yo creo que todos seamos
 los sieruos y amos y reyes potentes,
 a nuestro desseo comun obedientes
 tras quiẽ diligentes andar procuramos.

Pues no ser sujetos en tãto preciamos
 porque mal vsamos de tal preminencia,
 y mas los affectos de nuestra dolencia
 que recta de cẽcia guardar procuramos.

Archonte.

En miel dulce vemos tornar el amagura
 por ley de natura de flores y rosas,
 nosotros hazemos a vezes las cosas
 de suyo sabrosas perder su dulçura.

Poder sobre tierra huyr los errores
 a nuestros vigores difficil seria,
 que somos en guerra do mas valentia
 tener conuernia por ser vencedores.

A a

Mas

Dialogo.XVI.

Mas quiẽ cõbatiẽdo mejor cõbatiere
mayor se requiere que gloria le demos,
que cierto huyẽdo vencer no podemos
y mas loaremos aquel que venciere.

Fin del dialogo decimoquinto.

DIALOGO
DECIMOSEXTO.
del arte militar.

Interlocutores, Bisoño, Soldado, Capitan,
el Bisoño arguye, el Capitan
concluye.

Bisoño.

Pes yo señor Salisio no se nada
de mio por faltarme suficiencia,
faltandome la luz de tu prudencia
por quien la mia ruda sea guiada.

Conviene que me hagas aclarada
la dura peligrosa competencia,
marcial o voluntaria pestilencia
si suele por prudencia ser guiada.

Que

Que cierto los affectos peligrosos
 assi como los asperos marciales,
 pues causan de contino grandes males
 ser actos no parecen virtuosos.

Q V E S T I O N , P R I M E R A

si la guerra se gouierna por pru-
 dencia.

Capitan.

NO puede bien saber el fiero Marte
 de suyo caminar por buen camino
 no siendo la prudencia de contino
 la guía de sus ritos y estandarte.

Y en vano son los milites valientes
 pues han de ser por otros gouernados,
 si fueren conduzidos o guiados
 por leyes de caudillos no prudentes.

Bisoño,

Prudencia cargo tiene de guiarnos
 a cosas de contino prouechosas
 y fuele de suiarnos las dañosas,
 mas no las peligrosas procurararnos
 horribles por natura y espantosas.

Y assi quien esta fiera peltiencia

Dialogo. XVI.

y a nuestra costa tanto nos procura
no deue ser prudencia mas locura,
que nunca por el rito de prudencia
nos viene mala suerte mas ventura.

Capitan.

Prudencia muy madura nos conuene
por cuyo medio sea defendida,
de muerte y otros males nuestra vida
si Marte contra ella fiero viene.

Que Marte no se guia solamente
por cosas repentinas impensadas,
mas ver las venideras y passadas
le cumple con juyzio prouidente.

Y a donde se requiere prouidencia,
es claro que prudencia conuerna,
de suerte que Bellona mal seguia
por guia no lleuando gran prudencia.

Bifoño.

Tambien las aues suelen y animales
inmundas sauandixas y pescados
de males ser y muerte recatados,
querras dezir pues luego que los tales
por lumbrre de prudencia ion guados.

Capitan.

Los pollos tiernos huyen de milano
y sim

y simples corderitos de serpientes,
mas no por su prudencia que prudentes
seran tan solamente los humanos.

Que gran virtud prudencia clara siendo
no suele ser en brutos animales,
mas tienen sus instintos naturales
sus daños y provechos conociendo.

Y el bruto por instinto solamente
nos consta claramente que se guia,
mas nunca bien el hombre se podria
guiar a recto sin sino es prudente.

Bisño.

Pues arte llaman todos ala guerra
y entre ellos Aristoteles sapiente
bien consta no ser obrade prudente,
y asi parece ser que mucho yerra
quien dize ser prudencia su regente.

Ut patet in.3
Et hierorum.

Capitan.

Las artes de prudencia tienen parte
mas arte no llamamos a prudencia
por ser virtud de mucha preminencia,
por cuya luz no pienso yo que Marte
se sigue, mas podria guiarle sciencia.

Guerreras prouisiones y pertrechos

Diálogo. XVI.

y arneses pueden ser llamados arte
prudencia bien saber guardarnos Marte
las vidas y haciendas y derechos.

Ni pueden ser las artes importantes
guiadas bien, sin orden de prudencia,
que mal seran industria y diligencia
guiadas por las manos ignorantes.

Bisño.

Pues muchas vezes vemos q̄ tyrana
la guerra suele ser y codiciosa
parece que prudencia virtuosa
no sea su derecha capitana
pues no prudencia haze mala cosa.

Y puesto que pretendas toda via
prudencia ser aquella que la maude
en caso que derecha no bien ande
prudencia de la carne ser podria
mas no sera prudencia virtud grande.

Capitan.

Do quiera que reynare tirania
no reyna la prudencia propriamente,
mas aetos son continuo de prudente
aquellos por quien Marte bien se guia.

Y aqui tirania no tratamos

mas

mas solo de los actos belicosos
mouidos no porella mas forçosos
por quiẽ saluar las patrias procuramos.

Bisño.

Parecen mas en trances sanguinosos
los hombres animosos conuenientes
y menos en tal caso los prudentes,
entiendo yo que sean prouechosos
do cumplen ser los animos valientes.

Capitan.

A fuertes y animosos se resisten
las obras del combate y altos hechos
prudentes las batallas y pertrechos
gouernan y otras cosas que cumpliere.

Mas deue quien a Marte sigue fiero
no solo como quiera ser prudente,
mas fuerte y aminoso juntamente
si quiere ser derecho buen guerrero.

Lo qual assiforçado ser conuiene
segun por Salomon esta prouado,
que siempre sera fuerte y esforçado
el hombre que prudentia pura tiene.

Bisño.

Mas vna virtud destas escogiendo

Aa 4

qual

Qui vigilando
agendo, bene
conuiedo pro
spere omnia ca
duut. Salustius.
Vii sapien. for
ti. est et vir de
cus robustus.
prover. 24. 2.

Dialogo. XXI.

qual dellas en la guerra nos valdria
Capitan.

prudencia vale mas que valentia
la vna siu la otra ser pudiendo.

*Cogitationes
consilij robo-
ratur et guber-
naculis tractan-
da sunt bella
prouer. 20.6.*

Mas donde floreciere la prudencia
florece fortaleza juntamente,
y assi quien fuere fuerte ser prudente
conuiene, por la dicha conuenencia.

*Melior est sa-
pientia quam
vires et vir pru-
dens quam for-
tis. Sapien. 6.*

Mas dize Salomon en su doctrina
en guerra que derecho pretendiere,
qual destas dos virtudes se requiere
en ella mas, o mas de gloria es digna.

Bisño.

Las gentes militares mas osadas
yran tras los caudillos animosos
pues hazen de los floxos belicosos,
que siendo por prudentes gouernados
juzgando los a vezes por medrosos.

Capitan.

No niego tus razones ni concedo
mas no de muy robusta valentia,
si vieres que prudencia no la guia
se re de parecer que tengas miedo.

Bisño

Bisoño.

Pues luego mil grosseros ignorantes
 porque seran agora proueydos,
 de cargos militares muy subidos,
 y en cofastan subidas importantes
 a sabios y prudentes preferidos?

Capitan.

El principe que dar no bien supiere
 los cargos, como deue de la guerra
 no piense poseer segura tierra
 si Marte contra ella se mouiere.

Que son por vn soldado solamente
 ganadas mil victorias o perdidas,
 pues quanto mas porquie seran regidas
 las gentes como fuere su regente?

QUESTION. II. COMO
 se deue gouernar en la guerra el
 capitan general.

Bisoño.

Sepamos en los actos belicosos
 aquello que conuiene que hagamos
 de fuerte que mejor vencer podamos

A a s

pues

pues solo ser en guerra victoriosos
es todo lo que todos procuramos.

Capitan.

Procuren con destreza los regentes
a quien guiar mi habla solo quiero,
en todo quanto cumple lo primero
que sean sus guerreros obedientes.

Que bien como los buenos religiosos
conuene ser en esto los soldados,
que siendo no do mables desmandados
a penas ser podrian victoriosos.

Mas vn inconueniente muy vsado
por no poder a vezes mas los reyes,
es causa que se rompan estas leyes
mil vezes por la gente mal su grado.

Que falta muchas vezes el dinero
y es fuerça procurar el pan la gente
y entonces que podran ningun regente
diziendole señor de hambre muero?

Bisño.

Y luego tras lo dicho que conuene
hazer el capitan que gente guia?

Capitan.

al tiempo preguntar lo conuernia

de quien el entender la guerra viene.

Los tiempos y lugares y ocasiones
no pueden de dexos entenderse,
mas deuen con los ojos claros verse
que no se vence muerte con razones.

Soldado.

Parece me que sea cosa cierta
quien mas en la batalla peligrosa
con yra fuerte hierre mas furiosa
venidos al herir que mas acierta
y el otro mas errar que menos osa:

Capitan.

La furia que saliere de medida
vencer a vezes puede por ventura,
mas quieren las batallas gran cordura
por ser el interes la honrra y vida.

Y cumplese guiar Bellona fiera
con gran sagacidad industria y arte,
que no se vence bien el fiero Marte
por caso fortuito e como quiera.

Lo qual Vegecio muestra sabiamēte
que desta facultad trato de guerra
y aquel que mas lo vís menos yerra

Qui seundos
optat euentus
dicit arte non
satis. Vegetius
de remilit.

Dialogo.XVI.

que no sin orden basta buena gente.

Soldado.

Teniendo fortaleza dos extremos contrarios, el couarde, y temerario qualquiera muy vsado y ordinario a qual por menos malo tomaremos el vno siendo dellos necessario.

Capitan.

Con animo sobrado y osadia quedar podras a vezes con victoria, mas nunca subiras a summa gloria guiado por la floxa couardia.

No corta, ni tampoco desmandada conuiene ser la recta valentia, mas menos vergonçosa toda via seria, que la corta, la sobrada.

Soldado.

De modo que seria mas decente vsar en las batallas disciplina que gente muy robusta sin doctrina? mas pienso que la mas osada gente consigue la victoria mas ayua.

Capit

Capitan.

En guerra mas valdria gente poca
del peso de las armas, ya cansada,
que mucha sin doctrina muy holgada
venida contra ella como loca.

Mas pudo con osada poca gente
desnuda, mas de diestras fuertes manos
que muchos mas Assirios muy vfanos
el fuerte Machabeo su regente.

Que no las muchas gētes han la gloria
ni fuele por las pocas ser perdida,
mas Dios a la batalla bien regida
prudente y esforçada da victoria.

Ni fueren contra Marte ser osados
aquellos que su rostro nunca vieron,
mas los que sus encuentros ya supieron
ya saben como deuen ser guiados.

Y hizo mas con maña cautelosa
Thomiris en defensa de su tierra,
que Ciro con dozientos mil de guerra
en tierras de Tartaria la fragosa.

Mayor efecto hizo con prudencia
el grande Machabeo y poca gente,
que Dario con exercito potente
pues mas valdra prudencia q̄ potencia.

In bello plus
habet momenti
quales duas
milites quam
quantos ex apo
teh. Erasmi

Non a militum
numero p̄det
victoria sed a
forti udine rei
q̄ gerendi celo
ritate. Vega
tius de remilit.

Trago Pompe
yo suer or.

QUESTION. III. SI ES
licito en la guerra huyr o ren-
dirse.

Soldado.

S Era por dicha licito quien viere
muy elaro no poder salvar la vida
ni plaza que le fuere cometida,
la fuerza le faltando, si huyere
o ser por el la plaza tal rendida?

Capitan.

A vezes al que manda se concede
huyr con diestro modo recatado,
mas otro no podia si es mandado
ni cumple con dezir que mas no puede.

Soldado.

Parece pues con todo, caso duro
la muerte sin remedio cierta viendo,
que della no pudiesse mas huyendo
huyr y procurar viuir seguro
y mas a la natura lo deuiendo.

Y mas a vezes dan las gentes gloria
segua

segun se deue dar al buen guerrero
que huye con razon por ser artero
que gana sin poder ganar victoria
si muere por hazer del brauo y fiero.

Periti bellato
res est non ni
mis fire figie
di arte qua pu
gnã di apothec
Erismi.

Ni tienen por vileza la huyda
a aquellos que de guerras leyes dieron
mas antes por mejor huyr tuuieron,
los actos que perder la cara vida
los quales no sin causa lo dixeron.

Capitan.

Ninguno si es mandado bien podria
huyr ni se rendir sin gran verguença
mas deue pe'ear o muera o vença
atento que su principe del fia.

Y no le fue mandado que la vida
el tal assalariado defendiesse,
mas solo que por el la plaça fuesse
do fue constituido defendida.

Diras que defenderse no pudiera
y assi por menos daño fue rendido,
pud:era bien hazer tan ruyn partido
en caso que la plaça tuya fuera.

Mas dar el biẽ del rey, el tal no puede
so pena capital por essa via,
delpues de ser de floxa couardia
tachado que del acto tal procede.

Y en

Dialogo.XVI.

Y en esto gran rigor auer deuria
afin que los couardes y medrosos,
o huyan estos cargos peligrosos
o faquen de flaqueza valentia.

Q V E S T I O N . I I I I . Q V E
partes deue tener el capitan
general.

Soldado.

S Er cãrgo me parece bien pesado
mandar a gente ruyn el buen regẽte
pues poco le valdria ser valiente,
no siendo bien cumplido su mandado
seguido siendo della floxamente.

Capitan.

Tornar a vezes pueden los corderos
leones, por leones gouernados,
y siendo por corderos doctrinados
corderos, los leones mas austeros;

Y assi dezir folian los ancianos
y agora muy comun tambien se fuele
que quando la cabeza nuestra duele
los miembros no seran entonces sanos.

Del animo resulta del perfecto

segun

segun que le tuuiere vil o fuerte,
 en guerra la dichosa o mala suerte
 a quien la gente tiene por obiecto.

Totabelli for
 runa à ducis
 prudètiaq; pè
 det. apothè.
 Eratmi.

Soldado.

Que partes pues tener el buen Regente
 de gentes mil'tares conuernia
 a fin que fuesse bien segun deuria,
 seguido y acatado de la gente
 a quien el tal caudillo fuere guia?

Capitan.

Prudente lo primero ser conuiene
 que luego sera fuerte y esforçado,
 no sea por escafo reputado
 quien cargo de guiar la guerra tiene.

Procure ser contino vigilante
 durmiendo ser despierto conuernia,
 no sienta del su gente couardia
 de modo que por ello no le espante.

Mostrarse deue llano compañero
 y en todas sus maneras valeroso,
 a vezes sea manso y amoroso
 ya vezes le conuiene ser uilero.

De Dios y quien es el terna memoria
 a quien los mereciere de fauores,

Dialogo. XVI.

castigue los que fueren malhechores
que destas cosas nace la victoria.

Soldado.

Parece gran ventaja quando fueren
en guerras les contrarios conocidos
por ver si deuen ser, o no, tenidos,
que siempre quando menos se tuuieren
entendiendo que seran mejor vencidos.

Capitan.

Sabida la prudencia del regente
sera la gente luego conocida,
y mucho mas conuiene ser tenida
la lanca del caudillo que la gente.

Mayor espanto pone la prudencia
del diestro capitan a su contrario,
y es mas en la batalla necessario
que todo lo de mas de su potencia.

Melior est sa-
piētia quam vi-
res, et vir pru-
dēs quā fortis.
Sa piēn. 9.

Lo qual por Salomon veras prouado
que supo mucho mas que yo de Marte,
sin ver jamas sus tierras estandarte
contrario ni el se vio jamas armado.

Soldado.

Podervn hombre fuerte solo tanto

o mas

o mas que muchos hombres no concedo
 mas deue de poner aquel mas miedo,
 venidos al herir y mas espanto
 que hiere con mas fuerças y denuedo.

Capitan.

Saber juzgar los tiempos y ocasiones
 que suelen ser officios de regentes,
 son mas a la victoria conuenientes
 a vezes que los grandes esquadrones.

*Occasio in pra
 lio amplius in
 uaret quam vir
 tus. Vegetius.*

Y mas tener conuiene la pelea
 robusto capitan sagaz sin gente,
 que gente no teniendo buen regente
 por buena que la gente y diestra sea.

Soldado.

Sucedentân incognitos engaños
 y fraudes en las guerras cada dia
 que muy difficil pienso que seria,
 poder ninguno bien huyr sus daños
 do poco tal destreza le valdria.

Capitan.

A vezes ignorancia nos perdona

Dialogo. XVI.

Los yerros por faltar juyzio puro,
mas no los de presente ni futuro
perdonan al teniente de Bellona.

Que no tan solo deue lo presente
saber y proueer el buen guerrero,
que manda, mas el daño venidero
so pena que no sea buen regente.

Y aquel que tal prudencia no tuuiere
no deue tomar cargo tan pesado,
que no sera si yerra desculpado
de lante del mayor a quien siruiere.

QUESTION. V. SI DE
uemos auisar a los contrarios para
mouerles guerra.

Soldado.

PArece que se deue dar auiso
a quien mouer la guerra pretendemos
primero que vanderas leuantemos,
y no tomar a nadie de improuiso
pues dello para gloria ganaremos.

Capitan.

Si puedes en la guerra con engaño
vencer como la guerra justa sca,

no dexes a ventura la pelea
ni busques el prouecho con tu daño.

Soldado.

Qualquiera hecho falso cauteloso
huir en toda cosa se deuria,
y mas adonde cumple valentia,
pues nombre no se gana muy famoso
do fraude de victoria fue reguia.

Mas quando por passion o tirania
la guerra por ventura se hiziere
el principe que guerra tal mouiere
auiso dar al otro conuernia.

Capitan.

Del modo comoquiera que vencieres
por fuerças o cautela muy notoria,
fera contino tuya la victoria
si justa ser la guerra pretendieres.

Soldado,

Abierta como quiera ya la guerra,
bien se que todo fraude se concede
mas antes que se rompa no se puede,
con fraude saltar agena tierra.

Dialogo. XVI.

lo qual de couardia vil procede.

Capitan.

El rito de Belona no prohibe
qualquier estratagemas vsada,
si fuere por derecho començada
procure por guardarse quien mal viue.

Que siendo te hurtado tu cauallo
cobrarlo no pudiendo por justicia,
bien puedes tu sin pena ni malicia
a quien te lo hurtare tu hurtallo.

Soldado.

Los fraudes a ctos siendo maliciosos
no pienso por derecho permitirse
pues no podra con fraudes bien viuirse,
mas antes los astutos cautelosos
merecen al contrario bien punirse.

Nulli homini
est menciendū
sed omnes fidē
seruare dēe
mus. Aug. con
tra mendatiū.

Que cierto no sera del hombre digno
vsar jamas cautela mentirosa
mas deue de guardar en toda cosa,
la ley del Africano de continuo
a vna y a otra parte prouechosa.

Capitan.

Aquello que la ley de Dios ordena

no puede por el hombre condenarse,
mas no podran cautelas bien vsarse
queriendo possession tomar agena.

Y no contra los pueblos amourreos
celadas el leal Iosue pusiera,
si ley de Dios en ello se torciera
que no guio malicia sus tropheos.

El qual a la ciudad Hay llamada
toda Ierico con gran ruyna,
infidias ordeno por ley diuina
y ansi por las infidias fue tomada.

Sed dñs dixit
Iosue pone infidias
dijs vrbi Hay.
Iosue. 8. a.

Soldado.

Si Dios vsar nos manda con los otros
aquello que nosotros desseamos
en todos los negocios que tratamos,
pues mal no procuramos a nosotros
vsando les cautelas, mal vsamos.

Que vultis vt
faciant vobis
homines et vos
facite illis.
Matth. 7. b.

Capitan.

El mal hazer a otros Dios defiende
mas no nos han sus leyes defendido,
cobrar lo que por ley nos es deuido
y a vezes offender a quien offende.

Cautelas pues vsar en justa guerra
no suelen por derecho ser vedadas,

Dialogo. X V I.

defiende se palabras ser falsadas
con fraudes y guerrear agena tierra.

Q V E S T I O N . V I . S I S E
puede hazer guerra licita-
mente.

Soldado.

P A R E C E M E que guerra no se puede
hazer a los humanos sin peccado
lo qual assi parece ser mandado,
por Dios que nunca cosa nos concede
por donde nadie sea maltratado.

Omnes enim
qui laceperint
gladiū, gladio
peribūt. Matr.
26.e.

Pues dize quien matare con espada
(con ella morira) la ley diuina
segun el mismo Christo determina,
parece que no pueda ser usada
la guerra con razon cruel sanguina.

Capitan.

Matar prohibe Dios por mala via
mas no donde justicia se pretende
que mal offende Marte ni defiende
sin muertes y aunque quiera no podria.

Suscipiēda bel
la suat ut in pa
ce sine iniuria
vinitis Cice.
officiorum.

Y a vez estomençarse deve guerra
en casos no de grado mas forçados,

por

por do los malos sean castigados
afin que tenga paz despues la tierra.

Soldado.

En caso que la guerra se conceda
y en esso ya consienta yo contigo
parece me segun arriba digo,
que dar a nadie muerte se conceda
y a esto sant Matheo sea testigo.

Que Dios a los contrarios a mandado
amarlo qual hazer asi deuemos
pues luego segun esto no podemos
matar los, me parece sin peccado
pues consta que la ley de Dios rōpemos.

Secundū illud
ego autē dico
vobis Diligite
inimicos ve
stros 2. c. Matt.
5. g.

Capitan.

Matar al hombre puedes justamente
si nō pudieres mas, en justa guerra,
tu ley, y tu persona bien y tierra
guardando, pues la ley ansi lo siente.

Vrait augustin
contra faulū,

Mas no matar al hombre se podria
segun que lo declara sant Matheo,
sin ser el matador de muerte reo
si fuere defamor del crimen guia.

Soldado.

Aquello que sera por hombre hecho

Dialogo.XVI.

rompiendo lo q̄ esta por Dios mandado
no puede ser que sea bien obrado,
mas todo me parece por derecho
que deua ser por malo condenado.

Secundū illud
ego autē dico
vobis non resi-
stere malo. *!*
Matt. 5. f.

Mas Christo nos defiende la defensa
segun por su doctrina puede verse
pues luego no seria bien hazerse,
a nadie del humano ser offensa
y aquello que nos manda Dios romperse.

Capitan.

Injurias propias nuestras perdonamo
lo qual ansi nos es por Dios mandado,
mas si es el bien de todos maltratado
conuiene defenderlo si podemos.

Secundū illud
vlt. ad mortē
certa pro iusti-
cia. *!* *!*
Eclesiast.
4. d.

Si licita la guerra no nos fuera
el sabio Salomon que tanto supo,
en quien la sciencia toda casi cupo
consejo para ella no nos diera.

Soldado.

Romper, o corromper tan dulce cosa
qual suele ser la paz al mundo sana
parece que de mala fuente mana,
la guerra siendo peste peligrosa
y opuesto ser a toda ley humana.

Capit

Capitan.

Quien haze justa guerra sin engaños
 mouido no con zelo codicioso,
 hazer la fuele mediodel reposo
 y estoruo de sufrir mayores daños,

No deue ser la dulce paz buscada
 por fin de començar con ella guerra,
 mas antes por tener en paz la tierra
 la guerra muchas vezes començada.

Non queritur
 pax v. bellum
 ex-reeur sed
 bellū geri ur
 vt pax adquire
 tur. aug. ad Bo
 nifatium.

QUESTION. VII. SI LO

clerigos pueden entrar en

guerra,

Soldado.

P Vestodos aguardar la comun cosa
 parece que seamos obligados
 los clerigos y frayles y perlados,
 salir contra Bellona sanguinosa
 parece que podran por ley armados.

Mas como por vñança no lo veo
 con ser algunas vezes necessario
 por ser mayor la fuerça del contrario,
 la causa de lo qual saber deesseo
 si fue por ley de Dios o su vicario.

Capitan.

Al principe del ciero fue mandado

Dialogo. XVI.

y aquello se mando tambien al clero
que clerigo ni frayle, de guerrero
no pueda ser vestido ni prelado.

Soldado.

Al cargo de guardar las pobres gentes
pareceme que sean obligados
muy mas que los seglares o prelados
por ser de Dios en tierra los tenientes
que guardan de los lobos sus ganados.

Capitan.

Arma militie
nostre non car
nalis sunt sed
potencia D. i.
2. ad Corin.
10. a.

Las armas dize Paulo que traemos
no son carnales armas con violencia,
mas son de la diuina gran potencia
segun por su doctrina ver podemos.

La qual sentencia bien interpretada
por frayles y por clerigos se entiende,
a quien segun parece se defiende
que nada hazer pueden con espada.

Mirar por las ouejas de Dios puede
qualquiera buen pastor por otra via,
mas no guardar con lanza las podria
pues Dios matar a nadie le concede.

Soldado.

Pues luego seguirase que peccado

Leon el Papa hizo por armarse
si cumple lo que dizes obseruarse,
por quien gran pueblo moro destrozado
quedo, que por Italia quiso entrarfe.

Capitan.

Armarfe pudo bien el, Papa siendo
por dar mayor vigor a sus christianos,
mas no matar a moro por sus manos
no siendo, sus ouejas defendiendo,

Soldado.

Porque matar a moro no podria
qualquiera fiel Christiano pues conuiene
y mas al que con fuerte mano viene,
queriendo maltratarnos pues deuria
morir por defender la fe que tiene.

Capitan.

Mas todo religioso dedicado
al culto del celesterey diuino,
conuiene fer mo desto no sanguino
segun por el apostol es mandado.
Mas viendo maltratar a sus caristianos

Dialogo.XVI.

Oportet enim el Papa y el obispo bien podria
episcopum irreprehensibile sino pudiere mas por otra via
esse non violentum, non percul-
forē. 2. c. 1. ad
Thim. 3. a. matar a quien los mata por sus manos.

QUESTION VIII. DE LOS
vicios de la gente militar.

Soldado.

PArece muy estraña dura cosa
la gente ser tan mala descarada
marcial, con Dios la mas y mas osada,
andando de continuo peligrosa
de muerte repentina desdichada.

Bien se que todos somos peccadores
y a cosas terrenales inclinados
mas dizen me, que suelen los soldados,
que malos son continuo ser peores
y mas que los plebeyos descarados.

Capitan.

Bien pueden si quisieren virtuosas
en todos los officios ser las gentes
teniendo gran cuydado sus regentes
de no les dar lugar a ser viciolas.

Mas ay algunas causas o respectos
por donde se requiere contra fuero,

sufrir algunas vezes al guerrero algunas indecencias, o defectos.

Soldado.

Aquellas libertades o reniegos luxurias muy osadas y questiones rencores y malignas dectraciones, los robos y las fuerças y los juegos porque razon se sufren en varones?

Capitan.

A vezes las republicas permiten mugeres de sus cuerpos vendedoras, sufriendolas que sean peccadoras a fin que mayor mal del pueblo quiten.

Y algunas faltas deuen al soldado sufrir aunque la ley justa las veda, afin que con menor trabajo pueda passar por ser contino trabajado.

Soldado.

Porque los militares regidores que son de los guerreros encargados en cosas no los traen ocupados del arte, porque puedan los errores

por

Dialogo. X V I.
porellos ser en parte desechados.

Capitan.

No pueden de contino los guerreros
en actos militares ocuparse,
que suelen muchas vezes acostarse
sin cena no por sobra de dineros.

Y tales exercicios no podrian
sin costa facilmente ser vsados,
pues mal podran vsarlos los cuytados
los quales para pan tener querrian.

Ni quieren parecerse los regentes
o gallo militares segun veo,
al fuerte valeroso Machabeo
que guarda fue con lanca de sus gentes.

Soldado.

En paz el hombre siendo y en su tierra
pues suele por temor a Dios llegar
temiendo por enfermo de finarse,
porque no lo hara mejor en guerra
do menos conuernia descuydarle.

Capitan.

Los hombres por natura mas osados

de

de Dios y de los trances peligrosos,
 continuo son los menos temerosos
 no siendo de prudencia bien dotados.

Y así por ser la tal guerrera gente
 la mas en los peligros atreuida,
 la mas tambien parece desmedida
 con Dios, y en otras cosas comunmente.

Y fueren ser los hombres en la guerra
 por otra causa siempre mas viciosos,
 por ser esentos mas, y mas ociosos
 y menos castigados que en su tierra.

QUESTION. IX. DE LOS

auisos para animar a los
 soldados.

Soldado,

POdría por ventura ser hallado
 remedio por alguna diestra via
 de dar al hombre floxo valentia
 que siendo de vil animo dotado
 parece que mudarle no podría.

Capitan.

A vil guerrero floxo que desmaya
 conuiene con faouores esforçarle,

Cc

y no

Dialogo.XVI.

y no bastando deues espantarle
si no del esquadron por vil se vaya.

Nunquā miles
in acie produ-
cendus est cu-
ius antea expe-
rimentum non
ceperis. Vege-
tius de remili.

Mas mucho mas parece que valdria
eguir el buen consejo de Vegecio.
sque nunca sin saber qual es el precio
del hombre en esquadron entrar deuria

Soldado.

Fauores del mayor a los soldados
no mucho conuinientes me parecen
a causa que si piensan que merecen,
podran tornar por dicha descuydados
y a vezes con soberuia se embrauecen.

Capitan.

Encogen se los animos subidos
faltando les fauor de sus mayores,
y assi por el contrario con fauores
se estienden los couardes y encogidos.

Soldado.

Podria ser tambien que tomen alas
los ruynes con fauores ayudados
y causa puedan ser de mas peccados,
y muchas vezes hazen cosas malas

los buenos sin fauores moderados,
 El rostro del caudillo halaguero
 yo creo ser en guerra muy dañoso
 y muy por el contrario prouechofo,
 contino le mostrar feroz austero
 pues trata de negocio sanguinoso.

Capitan.

Fauor en todo caso te conuiene
 a tus guerreros dar al malo y bueno
 mas deues de temer ponerles freno
 que gran vigor en guerra todo tiene!

Al bueno da fauor a fin que dure
 su zelo de ser bueno comenzado,
 al malo no por su viuir maluado
 mas solo porque bueno ser procure!

Que siempre la virtud loada crece
 y en su crecer del loor nacer podria,
 que del recibe fuerças couardia
 sin quien la fortaleza desfallece.

Q V E S T I O N . X . S I E S
 bien tener paz la gente de
 guerra.

Soldado.

Tener el rey soldados en concordia
 parece no cumplir por muchas cosas

Dialogo. X V I.

que suelen ser sus cosas muy costosas,
y a vezes ellos mueuen la discordia
por dar al mundo muestras sospechosas.

Capitan.

Asi como deurian los prudentes
huir de ser enfermos siendo sanos,
deurian nãestros principes christianos
en quieta paz tener guerrerã gentes.

Soldado.

Pues fueron los guerreros para guerra
en ella serã buenos solamente,
mas no parece cosa conuiniente,
gozando paz tranquila ya la tierra
(paga se) mas error tener tal gente.

Capitan.

Bien muestras ser en guerra mal usado
pues quieres ahorrar por vna parte,
por otra despertar al fiero Marte
de modo que te cueste cien doblado.

A vezes por lo poco despendido
teniendo paz en pagas de guerreros,
se saluan muchas gentes y dineros

y ha.

y hazen su principe tenido.

Y puesto que carezcan son costosos
si son pero del pueblo fuerte muro,
por cuyo medio duerme mas seguro
y tienen a contrarios temerosos,

Por muy mejor Temistocles tenia
tener varones pobres y guerreros,
que ser sin hombres ricos de dineros
el rey que de Bellona fuere guia.

*Præstat habere
viros egētes pe
cunia, quam pe
cuniam egentē
viris. Themistoc
les,*

QUESTION. XI. QUE
pena tiene el que mueue guerra
injusta.

Soldado.

Quien guerra por vñtura mala mueue
mouido por passion o por codicia
sepamos por derecho de justicia,
pues sus derechos rompe lo que deue
por pena que castigue su malicia?

Capitan.

Quien guerra contra otro mal mouiere
no justa, mas guiada por engaño
y al otro contra ley hiziere daño
por ley el daño deue que hiziere.

Dialogo.XVI.

Soldado.

Pues vna y otra parte ser dañada
podria como suele y offendida
y muchos sin razon perder la vida,
a qual conuiene ser alli pagada
la justa recompensa si es deuida.

Capitan.

En parte deueran algunos daños
aquellos que la guerra mal mouieren,
que sus vasallos mesmos recibieren
mas todos los que suffren los estraños.

Soldado.

Los daños de contrarios bien entiendo
que deuen por derecho ser pagados
si fueren falsamente guerreados,
mas no los mesmos nuestros yo pretendo
que puedan ser entonces agrauiados.

Capitan.

Al daño de sus gentes obligado
aquel sera, que guerra mal mouiere,

en caso que su gente le siguiere
mouida por temor de su mandado.

Soldado.

En caso que las gentes ser supieren
la guerra de su principe tirana
si vienen a servirle de su gana,
y todas en la guerra muertas fueren
que culpa le dara la ley humana?

Capitan.

Aquel que de su grado libre fuere
a mala guerra clara por codicia,
podrase lamentar de su malicia
si mal de tal empresa le viniere.

Mas no por esso queda de culpado
el principe que desto fuere guia,
mouido por hambrienta tirania
que bien sera por ello castigado.

Soldado.

Quien mueue contra otro justa guerra
mouido por codicia justamente
pareceme poderle ser decente,
hazer notables daños en la tierra.

Dialogo. XVI.
mas dime si el derecho lo consiente:

Capitan.

En guerra que se haze por justicia
no puede ser el pueblo maltratado,
si ya no fue traydor y de su grado
tomo señor tirano con malicia.

Soldado.

El principe tan floxo que dexare
perder a sus vassallos de cuydado,
el mal que por su culpa les causare
seria le por ley a el contado?

Capitan.

Los daños que vinieren a la tierra
por culpa del que fuere su regente,
le deue por derecho totalmente
en caso que le hagan falsa guerra.

Mas siendo la tal guerra bien mouida
no deue de pagar el daño hecho,
que no podra ser segun derecho
la tierra si es agena defendida.

QVE

QUESTION. XII. S I
 los clerigos, labradores, y mercade-
 res pueden en guerra ser
 robados,

Soldado.

Q Vien guerra por derecho biẽ hiziere
 y en ella bien de clerigostomasse
 y clerigos en ella captiuasse,
 sepamos quando claro losupiere
 si pecca si de tal auer gozasse?

Capitan.

No puede ser en guerra despojado
 el clerigo, pues el pelear no puede,
 mas bien podra si el Papa lo concede
 del clero capitan o su prelado,

Extradetrenga
 e. inuquamus.

Soldado.

Los simples labradores y sus bueyes
 en pro de nuestras vidas ocupados
 tratantes mercaderes que hallados,
 en guerra fueren, dime si las leyes
 ordenan ser los tales despojados?

C c 5

Capi-

Dialogo. X V I.

Presbiteri mo
nach: conuersi
peregrini, mef
ca: ores, ruffici,
etc. 2. c. cõgrua
lecuritate letē
tur vbi supra.

Capitan.

Ni clerigo ni frayle se confiente
ni buey ni labradores maltratarfe,
ni pueden mercaderes despojarse
segun la ley lo muestra claramente.

Soldado.

La guerra que se haze (justa siendo)
y en ella queman casas los soldados
no pienso que merezcan ser culpados,
ser suyos por derecho pretendiendo
pues otros bienes pueden ser tomados.

Capitan.

23. q. 1. quid
culpatur.

No pueden sin peccado por derecho
los subditos quemar hazienda agena,
sin orden de su principe, y en pena
incurren de pagar el daño hecho.

Soldado.

Pues luego si los principes mandaren
quemar y los soldados lo haziendo
la guerra contra ley mouida siendo,
no deuen ser culpados si quemaren
la tierra, sus regentes lo mandando.

Capit.

Capitan.

No puede sin peccar en falsa guerra
si fuere por el mismo rey mandado,
quemar agenas casas el soldado
ni deue destruir agena tierra.

13. q. 1. quid
culpar.

Soldado,

No suelen de continuo los soldados
saber si los que guian la malicia
se mueuen por derecho de justicia,
mas hazen en la guerra sus mandados
mouidos por salarios o codicia.

Sepamos en tal cargo si las gentes
que van a guerra tal por su prouecho
si deuen o podrian por derecho
seguir y obedecer a sus regentes
mandando les hazer qualquiera hecho.



Capitan.

Las gentes militares que supieren
mouer sus greyes guerra fraudolenta,
por culpa criminosa se les cuenta
si darles su fauor entonces quieren.

En guerra que dudosa fuere, puede
seruir al rey el subdito y extraño,
mas no si fuere clara con engaño
que Dios ni ley ninguna lo concede,

Raymund^o vbi
supra.

Mas

Dialogo. XVI.

Mas no con duda puede començarse
la guerra por el mal que della viene
sin bien saber primero si conuiene
o puede por derecho guerrearse.

Soldado.

El rey pues de esse modo bien podria
mouer dudosa guerra si quisiere?

Capitan.

si cierto, si perderse pretendiere
y vsar de crueldad y tirania.

Q V E S T I O N . XIII. S I
se deue guardar al enemigo la
fe dada.

Soldado.

Seria por ventura condenado
romper al enemigo la fe dada?

Capitan.

Quoniam etiã
holla fides ser
seruanda est.
23. q. 1. coli.

no puede por derecho ser quebrada
sin ser el que la quiebra muy culpado.

Quia fragilitati
den. fides fra.
gatur. 23. q. 1.
2. oli.

Soldado.

Y siendo por el otro corrompida

por

por caso ya la fe que dio primero
que deuo yo hazer por justo fuero?

Capitan,

entonces bien podra no ser cumplida.

Aquel que no guardo la fe ya dada
si fuere por malicia no cumplida,
bien puede ser la fe con el rompida
por ley en el decreto decretada.

Soldado,

Podria hazer guerra quien quisiere
de su motiuo solo, justa siendo?

Capitan.

los principes en ella consintiendo
bien puede cuya ley guardar requiere.

Mas nadie sin licencia de los reyes
podria guerrear agena tierra,
y aquel que lo contrario haze yerra
que rompe las reales justas leyes.

Soldado.

El fiel emperador mouiendo guerra
al Papa (si por caso la mouiesse)
la gente que sujeta fuya fuesse
de su nacion, y ley, y propria tierra
sepamos si seruirle bien pudiesse?

Capitan

*Nam sine licen-
tia principis na-
mius licet vio-
lare iuramenti
pam.*

Dialogo. XVI.

Capitan.

Seria con razon traycion llamada
al tal emperador seguir su gente,
queriendo como malo falsamente
herir a nuestra madre con espada.

Soldado.

Pues como quedara la fe deuida
que deue ser al principe guardada?

Capitan.

serale por el Papa relaxada
haziendo lo que deue y absoluida.

Soldado.

La guerra por el Papa se haziendo
al mal emperador que fuere dado
y claro por hereje condenado,
los suyos al tal principe sirviendo
incurren estos tales en peccado?

Capitan.

El pueblo todo junto fiel christiano
deuria contra quien la fe dexare,
armarse si vandera leuantare
la mano del Pontifice Romano.

No pueden los vasallos fieles siendo
seruir al rey heretico prouedo,
lo qual esta por ley asi vedado

20. q. 3. priuele
gium.

15. q. 6. nos fan
torum.

15. q. 6. nos fan
torum.

el pueblo contra el fiel christiano yendo.

Soldado.

Aquel a quien le fuesse defendido
salir a pelear por su regente
podra por el caudillo justamente,
rompiendo lo mandado ser punido
si fuesse vencedor de mucha gente?

Capitan.

No basta la victoria conseguida
librarnos por derecho de la pena
que nuestro capitan y rey ordena
si fuere su sabida ley rompida.

No suffre que los hechos sean juzgados
la ley, por el suceso que tuieren,
mas quieren los que gentes bien rigieren
que sean sus preceptos bien guardados.

Que mal podrian los regentes
hazer en guerras hechos muy famosos
por mas que sean diestros y animosos
no siendo sus guerreros obedientes.

Soldado,

Parece pues la culpa desculpada
la culpa siendo causa del efecto
ni muestra ser culpable tal de efecto,
y mas a la victoria ya ganada
deuiendo se tener algun respeto.

Capi-

Quoniam facta
non sunt ad eum
tu notanda 23.
q. 5. de occide
dis hominibus.

Dialogo. X V I!

Capitan.

Titoliuis. Va
lerio Maximo
autores.

Postthumo ni Torquato no quisieron
suffrir sus rectas leyes ser torcidas
mas fueron castigadas con las vidas
las culpas de aquellos que su ley torcieron.

Soldado.

Pues luego de continuo se requiere
morira quel que rompe tal precepto?

Capitan.

bien puede justamente su prefecto
librar le de la pena si quisiere.

Q U E S T I O N XIII. SI SE
puede pelear en fiesta.

Soldado.

E N fiesta ni domingo no deuemos
vsar de los trabajos manuales
y siendo mas pesados los marciales,
sepamos si tratarlos bien podemos
sin yr contra la ley en dias tales?

Capitan.

En fiestas y domingos se consiente

que

que puedas pelear en iusta guerra,
tus bienes defendiendo y a tu tierra
y en caso necessairio muy vrgente.

Soldado.

Porque razon pues luego los Ebreos
matarse consintieron con paciencia
por no hazer en fiesta resistencia,
segun los actos muestran Machabeos
guardandole deuida reuerencia?

Primo Machabeorum. a. d.

Capitan.

En fiesta los Hebreos muertos fueron
teniendo por peccado ser rompida,
mas no les fue decente, que la vida
dexar perder a ciegas no deuieron.

Y assi despues los viuos decretaron
que mas en yerros tales no cayessen,
mas siempre sus personas defendiessen
y en esto mas la fiesta no guardaron.

Soldado.

Podremos a Iudios y Paganos
hazer pues son a Dios infieles, guerras?

Capitan.

podriamos si fueren a las tierras

D d

molestos

Dialogo. XVII.

molestos ya las leyes de christianos.

a. q. 8. c. dispar.

Mas no segun derecho se permite matar a ningun hombre de tu grado, ni ser por otros hombres molestando ni lo que possyere se le quite.

Soldado.

Algunos ritos breues generales querria que me diesses anidados por donde puedan ser mejor guiados, en tales exercicios los marciales que salen de sus tierras mal vsados.

QUESTION. XV. A VI.
fos a gente de guerra.

Capitan.

Procura sobre todo lo primero pues quieres de mis dichos informarte oyr y nunca ver al fiero Marte por ser con sus sequaces muy austero.

Las tierras por do passan ius reales de fuego quedan todas encendidas, las viñas huertas, casas destruydas de quien las gentes huyen y animales.

Procura quanto puedas eximirte

De su conuersacion cruel sangrienta,
que quien de nuestra sangre se sustenta
ya ves el bien que del podra venirte.

Mas ya que necessaria cosa sea
venir a la batalla mal tu grado
haz cuenta con esfuerço muy osado
que solo de ti pende la pelea.

Que deuen proponer las buenas gentes
pues van para ganar prouecho y gloria,
y al rey que los alquila dar victoria.
morir y no boluer a tras las frentes.

No quieras por viuir morir viuiendo
con vida por couarde deshonrada,
procura como sea conseruada
la vida y honra clara combatiendo.

Quien voz de ser couarde ya tuuiere
podra quiza cobrarla de valiente,
mas esto no se haze facilmente
despues que la primera se rindiere.

Procura por ganar amigostales
que sientas de su fe poder tiarte
que para bien seguir al fiero Marte
son mucho menester si son leales

Si vienes a tener quiza reales
los quales Marte da de mala gana,
procura por guardar para mañana
que nacen de la guerra muchos males.

No seas de persona deshonesto

Dialogo. X V I.

por ser de ganapanes tal vfança.
lo qual embota mucho no la lança
mas es de claro nombre gran opuesto.

Si muerte deffearas muy honrosa
no temas recibirla por batalla,
si vida ten memoria que se halla
tambien en el vencer la mas famosa.

Mas ya que en el conflicto peligroso
gran animo te sea necessario,
no quiero que le tengas temerario
que suele ser en guerra muy dañoso.

Si quieres ser honrado por Bellona
procura tu primero por honrarte,
teniendo mucha cuenta con tu arte
tu mismo respetando tu persona.

Procura quanto puedas el primero
delante tu vandra ser armado,
al yr contra derecho se pesado
y en su fauor contino muy ligero.

No tomes deshonestos compañeros
si quieres por honesto ser tenido,
procura ser humilde comedido
con mansos, pero fiero con los fieros.

Y no por muy loquace ser juzgado
procures, que es humor de leño loco,
haz mucho si podras y habla poco
no busques por tu boca ser loado.

No sigas tras algunos fanfarrones

que vieres muy hinchados en las guerras, no
salidos con abarcas de sus tierras
y alla se hazen condes o varones.

Procura ser honrado por tus manos
y no portu linage tal qual fuere,
los animos Bellona solo quiere
si quiera sean nobles o villanos.

Procura gouernarte de tal modo
que cobres voz en todo caso buena,
que fama la primera voz que suena
pretende publicar despues por todo.

Palabras vsa siempre comedidas
no sean ambiciosos tus desseos,
no traygas tafetanes por arreos
mas armas quanto puedan ser luzidas.

No traygas maltratada tu persona
mas no vestidos vistos desmedidos
que deuen yr continuo muy luzidos
aquellos que siruieren a Bellona.

Si juegas no te muestres impaciente
perdiendo, ni ganando muy gozoso,
por no mostrar affecto codicioso
y el animo no fuerte mas doliente.

No quiero que no juegues auisarte
por ser en guerra juego muy vsado,
mas mucho mas serias descansado
pudiendo sin jugar quiza passarte.

Y ten por cierta cosa que los juegos

origen son de muertes y quistiones
 estrago de las buenas condiciones
 y causa son de hurtos y reniegos.

Aquellos que solian ser primeros
 a todos los efectos no jugando
 el juego los intentos les mudando
 aquellos al peligro son postreros.

No figas un mal vicio muy usado
 en guerra blasfemar del alto nombre,
 que no podria bien librar el hombre
 por quien tan gran Dios fuere blasfemado.

Los otros vicios todos y peccados
 ninguno dellos queda sin castigo,
 mas soy de mil blasfemos y ocelligo
 de que manera fueron castigados.

Ninguna puede ser tan fea cosa
 obrada por el hombre si es christiano,
 que maltratar el nombre soberano
 ni mas a Dios podria ser ocella.

Y assi por esta culpa Dios ordena
 las vidas a blasfemos afrentadas,
 y muertes muchas vezes desastradas
 quien duda no les dar eterna pena.

No seas quadrillero revoltoso
 mas llano quanto puedas y modesto,
 al dar a tus amigos ser muy presto
 conuiene y al pedir les perezoso.

No vayas al peligro desarmado

mas arma cuerpo y alma bien primero,
por no hazer plazera al cançerero
que suele de los necios ser equado.

Procura proseguir a tu regente
y en todo quanto puedas agradarle,
en trances peligrosos ayudarle
por ser cabeça y fuerça de la gente.

Si fueres en la guerra vitorioso
no trates al vencido sin templança
que cambia la fortuna la balança
y al gozo suele el luto dar lloroso.

Dos cosas muy contrarias ser parecen
al arte peligrosa de milicia,
la floxa negligencia y auaricia
por quien los muy robustos enflaquecen.

Y el hombre por codicia combatiendo
que suele ser en todos gran defecto
no lleva lo que deue por objeto
ni puede bien vencer vencido siendo.

No deuen ser los animos valientes
jamas de la codicia sojuzgados,
mas deuen ser con ellos muy mirados
en dar les gualardones sus regentes.

Los premios collocados en guerreros
por hechos en la guerra señalados,
en pro de quien los diere son fundados
que saluan niuchas gentes y dineros.

No hagas contra ley jamas violencia

Dialogo. XVII.
procura si querras auer vitoria;
que nunca falga Dios de tu memori
con toda la deuida reuerencia.

Fin del dialogo decimosexto.

DIALOGO DECIMO SEPTIMO de la eloquencia.

Interlocutores Discipulo, y Maestro
Discipulo arguye, Maestro
concluye.

Discipulo.

Pareceme cosa ser muy conuiniente
y al hōbre decēte de qualquier grado,
préciada hermosa hablar auifado
con modo limado cortes y prudente.

Más cosa seria callar mas segura
y arguye cordura mayor y prudencia,
y mas conuernia que gran eloquencia

y mas

y mas en presencia do falta cordura.

Que mucho hablado sin mucho sentido
quedar muy corrido mil vezes podrias,
mas esto callando no solo huyrias
mas antes serias por sabio tenido.

Ex multilo
quio pleraq; nã
señtur in como
da. apothe.
Erasmi.

Maestro.

Es gracia galana y arreo hermoso
hablar sustancioso y a tiempo con tiento,
del seso do mana juez y argumento
fu fin y el intento no siendo vicioso.

Mas con gente necia de baxo sentido
seria perdido hablar elegante,
lo qual se desprecia por el ignorante
ni del arrogante sera bien oydo,

Optimus the
saurus est et in
gēs gloria pau
cis qui mēitat
singula verbis
hētiōdos.
In auribus infi
pientium ne lo
quaris quia de
spiciunt doctri
nã eloquij tui
prouerb. 23 a.

Discipulo.

A mil hombres vemos caer en errores
por muy habladores, y ser afrentados,
y pocos seremos por locos juzgados
por ser muy callados, ni auer deshones.

Y así toda via so tu gran prudencia
de mi poca sciencia dire lo que sientto,
que mas conuernia tener sufrimiento
callando con tiento que gran eloquencia.

Penituit aliquã
do locutũ esse
tacuisse nũquã.
Heliodus.

Sit omnis ho
mo velox ad au
diendũ tardus
ad credẽdũ vel
ad loquendũ. la
cobi. i. c.

Maestro.

Quien mucho hablare sin ser auisado

Dd 5

quedar

Dialogo. XVII.

quedar afrentado. mil vezes podria,
mas no quien lleuare prudencia por guia
que ser conuernia por sabio juzgado.

Discipulo.

Audiens sapiens
sapientior erit
et intelligens
gubernacula
possidebit. pro
uer. 12.

Segun aconseja Sanctiago y entiendo
y al sabio siguiendo mas es conuiniente,
tener gran oreja que lengua prudente
por mas eloquente que sea diziendo.

Maestro.

Silencio prouiene de buen intellecto
y mas el defecto se cela callando,
mashabla conuene con gentes morando
y entonces veras el hombre discreto.

Quonia imago
hominis termo
est. Oratius.

Ymagon del hombre su habla se llama
segun que deuria su boz o guiare,
que con tal renombre qual ella sonare
segun entonare su trompa la fama.

Discipulo.

Multae interie
runt ore gladij
sed nonne qua
si qui interie
rit per lingua
suam.

De mil accidentes y enojos podria
la lengua ser guia sin rienda guiada,
per quien muchas gentes a filo de espada
es cosa prouada morir cada dia.

eclesias. 28.c.

Y pue

Y paeſto que ſean los hombres callados
a vezes notados de no muy discretos,
mejor es que crean los tales defectos
eſtando ſecretos que ſer afrentados,

Maestro.

A vezes la lengua nos causa la vida
ſi fuere regida ſegun ſe requiere,
y es causa de mēgua y honoꝝ nos adquiere
ſegun como fuere ſu regla medida.

Mas yo no pretendo hablar al preſente
del muy eloquente ſin tiento guiado
mas digo y entiendo del buen razonado
ſer muy alabado ſi fuere prudente,

Mors et vita in
manib' linguę.
prouerb. 13. et
Hesiodus.

Honor et glo
ria in ſermone,
ſenſati lingua
vero imprudē
tis ſubuerſio
eſt ipſius, Eccle.
3, d.

Discipulo,

En parte yo creo la lengua ſer coſa
ſuave, gracioſa, del bien querer fuente,
y en parte la veo peor que ſerpiente
rauiosa mordiente cruel venenosa.

Qualis vir talis
Oratio
Oratius.

Maestro.

El buen vino ſiendo licor tan preciado
no bien moderado tambien ſe condena
aſi maldiziendo la lengua muy buena

Qui inconfide
rate loquitur
ſentiet mala
Hesiodus.

que

Dialogo. XVII.
que Dios nos ordena es bien mal vsado.

Discipulo.

A los habladores, por locos juzgamos
y cortos llamamos a hombres callados,
y pues detractores no son escusados
por ser bien guiados no se que hagamos.

Maestro.

Multaverba
nequaquam ar
guuntur sapien
tis opinionem.
apoth. Erasim.

Lo mucho y lo poco sera condenado
o no ser loado podra justamente,
y assi llaman loco al muy eloquente
ser poco prudente diran al callado.

Discipulo.

Pues deessa manera que medio ternemos
o como sabremos guardar bien decencia,
segun se requiera con gran aduertencia?

Maestro.

sabiendo prudencia huir los extremos.

Discipulo.

Huir los extremos sabran los prudentes
y a los detrahentes quitar ocasiones,

mas

mas como sabremos limar las razones
y darles los tones los no suficientes?

Maestro.

Procura primero tener entendido
si bien ser oydo podras si hablares,
que si de ligero tu habla guiares
podras en lugares quedar muy corrido.

No hables a donde no sientes audiencia
ni donde tu sciencia quiza despreciaren
con tiento responde si te preguntaren
y a donde callaren, callar es prudencia.

Delante mayores sin ser preguntado
sera bien vsado silencio prudente,
no busques honores de muy eloquente
que no toda gente los da de buen grado.

Entiende primero que des la respuesta
que lengua muy presta podra ser tachada,
no seas grossero con lengua pesada
que es tacha apocada y en ti deshonesto.

Sino te sintieres en habla correcto
cubrir tu defecto sera bien callando,
a fin que no diesses no bien te guiando
señales hablando de poco discreto.

La habla conuiene ser mas substanciosa
que larga copiosa ni muy adornada,
que luego se tiene por muy affectada
y a vezes juzgada sera por ventosa.

Aquello

Vbi auditus nō
est nō effundat
sermonē. 2. a.

Qui prius re
spondit quam
audiat itutum
esse cēsetur et
confusione dig
nus. prouer. 2
18. b.

Est tacens qui
inuenitur la
piēs et est odi
bilis qui pro
cax est ad lo
quendū. Eccle.
20. a.

Oratio deber
esse ornaetior
sententijs quā
verbis.

Cicero de perfe
cio ratorē.

Dialogo. XVII.

Aliū silere
quod uoles
prius sile. Seneca.

Inter pocula
preferim ser
uandum silen
tium. Hesiod.

Vascula inania
maximē tinnūt
ira quibus mini
mū inest mētis
hi sunt loqua
cissimi. ex Pla
tarqui morali
bus.

Homo sapiens
tacebit utque
ad tēpes, lasci
uus autē et im
prudens nō sēc
tabit tēpore

Aquello que quieres que sea secreto
sera de discreto tener lo callado,
que si tu no fueres de ti confiado
de tu muy amado fiarte es defecto

Si mucho la habla, conuiene medirse
con freno regirse continuo suauē
muy mas a la tabla do menos sabe
do habla muy graue podra mal oyrse.

Adonde cumpliere hablar muy de veras
palabras ligeras no sean vsadas,
tampoco requiere razones pesadas
en burlas fundadas mas muy plazereras

Qualquier hueca cosa retumba y resuena
muy mas que la llena con algo tocada
la lengua copiosa ser muestra guiada
por mente vazuada y assi se condena.

Segun suele darnos honor eloquencia
guardando decencia con buen regimiento
podra deshonnarnos la lengua sin tiento
sin buen documento de clara prudencia

Delante del cauo de rostro tuero
no hables primero sin ser preguntado,
que puedes por vano quiza ser juzgado
mas vale callando mostrar ser artero.

Y assicon razon el sapiente dezia
que el sabio deuia hallar atentado
a tiempo y sazón y con modo auisado
lo que el deslempado hazer no sabia

Al sabio requiere hablar dulcemente
lleuando la mente continuo por guia,
si voces huuiere de controuersia
huir la porfia sera de prudente.

Primero que passe la habla los dientes
los inconuenientes mirar te conuiene,
que no te pelasse si mal della viene
pues medio no tiene por mil accidentes.

No baxas ni altas las hablas formemos
el medio guardemos para bien oyrlse,
pues deuen las faltas y sobras huirse
queriendo seguirse la ley que deuemos.

Delante prudentes jamas digas cosas
que sean dudosas ni muy admirables,
mas di las que sientes que son razonables
escuro no hables con simplices gentes.

No busque tu lengua tus propios loores
que son como flores tempranas y rosas
y maste son mengua, mas obras famosas
son siempre las cosas que dan los honores.

Procura que sea tu lengua modesta
jamas deshonesta que causa pelares,
de quien cosa sea dezir procurares
el mal que hablares ternas por respuesta.

Quien su lengua loca sin tiento guiare
y a tiento hablare sin regla no buena,
de tu misma boca recibe la pena
pues el te condena si mal pronunciare.

Simel emissū
volat irreuoca
bile verbum.
Horatius.

Dialogo. X VII.

Est aliqua sapientis pars, si
lenio itulit
tia regere apo
the. Erasmi.

Mas parte seria de mucha cordura
cubrir su locura los necios callando,
y el sabio podria ser necio hablando
tu habla guiando con mucha soltura.

No hables con yra que turba la mente
y el felo prudente con ella se embarga,
no digas mentira ni verdad amarga
por ser vna carga que no se couiente.

Palabras ociosas no hables ni vanas
ni cosas luianas dezir se te sienta,
que son peligrosas al dar de la cuenta
y aca gran afrenta y mas a las canas.

Discipulo,

Segun lo que siento de tal eloquencia
sin mucha prudencia no puede guiarse?

Maestro.

de mi documento podria tomarse
la ley que guardar se deuria, y decencia.

Discipulo.

Ni todos entiendo que sean prudentes
los muy eloquentes en todas las cosas,
y mal se rigiendo las lenguas dolosas
no son virtuosas entonces sus fuentes.

Maestro.

Prudencia curiosa conuiene despierta

que

de la eloquencia.

que sea la puerta del bien de eloquencia,
mas ay la dañosa mundana prudencia
de mas vehemencia y en malas experta.

Discipulo.

El mas alto don que los hōbres tenemos
de Dios qual diremos que sea y preciado,
h ablar o razon porque vaya guiado
y el cuento narrado segun que deuemes?

Maestro.

Razon por mas alta que habla contino
deser muy mas digno lo ante merece,
mas no si le falta la habla floreçe
ni bien resplandece su rostro diuino.

Discipulo.

En caso que darne razon Dios quisiera
o habla mediera quiza solamente,
sabras declararme la mas conuiniente.
pues eres prudente que dellas me fuera?

Maestro.

En pielago hondo y escuro me pones

E c

que

Dialogo. XVII.

que cierto propones question escabrosa,
mas yo te respondo ser mas prouechosa
muy mas digna cosa Razon que razones,

Discipulo,

Si habla faltasse razon que haria
bien poco veria por mucho que viesse,

Maestro.

tambien quien hablasse si nada supiesse
por bien que dixesse ya ves que diria,

Discipulo,

Razon de la boca y orejas deprende
sin quien bien se entiende de que no sabe nada,

Maestro.

la habla muy loca seria y turbada
razon alexada de quien ella pende.

Segun que Diana sin Febo no puede
de quien le procede la luz ser lumbrosa,
no puede la humana memoria ver cosa
si luz la lumbrosa razon no concede.

En cuya luz fueran lo mismo las gentes
que son las serpientes y bestias brutales,
ni habla tuuieran los no racionales
mas fueran lostales de muy rudas mentes.

Disci-

Discipulo.

Los mudos yo dudo que sea en su mano
del bien soberano saber el camino,

Maestro.

mas vale ser mudo que loco sin tino
y asi mas conuino razon al humano.

Discipulo.

Pues luego faltando razon no podria
hablar se con guia del entendimiento,

Maestro.

yra tropezando la habla sin tiento
si su regimiento razon no lo guia.

Discipulo.

Razon se decora con habla auisada
por quien es guiada sin quien poco uiera,

Maestro.

razon es señora la habla portera
o su pregonera podra ser llamada.

Discipulo.

La habla nos muestra por sus escrituras
mil cosas futuras y muchas passadas,

Ec 2

Maestro.

Maestro.

por su gran maestra razon reveladas
le son y contadas sin quien es ascuras.

Discipulo.

Hablar ser la fuente mayor y la guia
dezir se podria de las afficiones

Maestro.

razon es regente de nuestras razones
sin quien ni borrones la habla haria.

Y asi razon tiene mayor excelencia
ya nuestra decencia de mas ornamento,
mas mucho conuiene la habla con tiento
si su regimiento guiare prudencia.

Discipulo.

A Dios confessamos y oramos hablado
y en el confiando merced lo pedimos,

Maestro.

tambien si hablamos sin ver que dezimos
con Dios mas cūplimos continuo callando.

Razon y errada jamas no podria
por ser nuestra guia continuo perfecta,
mas habla guiada por boz indiscreta
no siempre muy recta podra ser su via.

Discipulo.

La habla corrige las vidas viciosas
y muestra las cosas que son conuinientes.

Maestro.

La razon es quien rige las lenguas y mentes
y los accidentes de cosas dañosas,

Discipulo.

Maestro.

En que diffiriera de brutos la gente
sin habla regente del bien que gozamos,
trabajo tuuiera segun trabajamos
por bien que sepamos hablar al presente.

Maestro.

El mundo no puede sin los elementos y
que son sus cimientos ser mundo mas nada,
ni bien se concede razon alexada
ser habla guiada con buenos acentos.

Y el cuerpo sin manos biẽ poco valdria
y el rey no podria reynar sin la gente
y en cuerpos humanos razon solamente
así como fuente sin agua seria.

Pues quede cõcluso ser mas encumbrada
razon, y dotada de mas preminencia,
y a nuestro buen uso de mas excelencia

12
Dialogo. XVII
que gran eloquencia con lengua auisada.

Discipulo.
Deuiendo continuo huya los extremos
qual destes diremos ser menos dañoso,
la habla sin tino ni fin virtuoso,
o mas prouehoso sera que callemos?

Maestro.
Ya dixere que es la mejor su defecto
el no muy discreto continuo callando,
y mas se revela con cuerdos tratando
la falta hablando del ruyn intellecto.
Mas todas las cosas que son extremadas
seran condenadas por ser indecentes,
y siempre viciolas o no conuinentes,
si no tienen fuentes en cosas sagradas.

Fin del dialogo decimo septimo.

DIALOGO

DECIMO OCTAVO

de la nobleza y fama.

Interlocutores Discipulo y Maestro,
Discipulo arguye, Maestro
concluye.

QUESTION PRIMERA

Nobleza en que consiste, y de
donde procedio.

Discipulo.

Pues todo quanto dicho ya dexamos
ha sido por mejor onrar al hombre,
seria bien tratar del claro nombre
de nobles que los nobles alcançamos.

Y a fin que la materia sea tratada
conforme con el ser de tu viueza,
sepamos lo que sientes de nobleza
y en que si bien lo sabes es fundada?

Maestro.

Es premio de virtud y muy subido

Etc 4

noble-

Dialogo. XVIII.

Nobilitas sola
est aq; vnica
virtus. iuuenalis.

nobleza que cimiento firme tiene
en alto merecer de donde viene
con obras ilustrado y esculpido.

Discipulo.

Pues todos somos vnos los humanos
y todos este ser comun tenemos,
que mas o menos de valer podemos
los nobles que pecheros o villanos?

Maestro

Qui virtute
præditi sunt
et nobiles. apo
the Eaafmi.

Aquellos que con hechos mas subidos
decoran sus personas y guarnecen,
segun humanas leyes mas merecen
del pueblo ser honrados y tenidos.

De suerte que los hombres generosos
de donde la mayor nobleza vino,
ganaron la despues del crudo Ninó
con hechos que hizieron valerosos.

No solamente desto procedia
nobleza fue mas otras muchas cosas,
le dieron ser al mundo prouechosas
y al vso general de nuestras vidas.

Discipulo.

No se que cosa puedan con derecho

fer

ser mas del hombre dignas ni loadas
que son las artes todas aplicadas
al ser de los humanos y prouecho.

Pues luego labrado es y pastores
y aquellos que nos caulan mas prouechos,
si fuessen como dizes los derechos,
deurian recibir los mas honores.

Maestro.

Notodos los effetos bien obrados
por manos virtuosas de los hombres,
alcançan a gozar famolos nombres
quiza por ser algunos muy vsados.

Las obras de mayor primor y cura
o mas valor del animo requieren,
contino por derecho se prefieren
a otras de fatiga menos dura.

Los doctos a conserua de las vidas
parece ser que fueron aplicados,
y son por los guerreros esforçados
las vidas de tiranos defendidas.

De suerte que quien mas trabajo tiene
o mas peligro corre de la vida,
por su ciudad y patria mas querida
mas loa por derecho le conuiene.

Mas deuen por derecho ser loados
los actos de los hombres y guerreros,
que no los de vaqueros ni herreros

Dialogo. XVIII.
los vnos y los otros bien vsados.

Discipulo.

Con todo me parece cosa dura
ser vnos hombres libres cauallaros,
los otros tributarios o pecheros
pues todos somos vnos por natura.

Y assi de tu saber, saber querria
porque se llaman nobles vnos hombres
los otros de villanos tienen nombres
pues todos vna cosa ser solia.

Maestro.

Villanos son llamados lo vezinos
que fueren en aldeas moradores,
vsados en las rusticas labores
que aldea villa es segun latinos.

Pues estos que solian ser y guales
pugnaron por subir a mas alteza,
y desto procedio despues nobleza
rebuelta con escandalos y males.

Discipulo.

Nobleza me dixiste que tenia
sus fuerzas en virtud y clara fuente,

pues

pues luego no podría facilmente
 prouar tambien venir por mala via.

Maestro.

El nieto de Nembrot llamado Nino
 que hizo muy cruel de Belorra
 mudando la dorada primavera
 inuierno la tomo por ser maligno.
 Y aquel maluado dizen ser primero
 que hizo sobre tierra los primeros
 de libres tributarios o pecheros
 mouido con tirano desafuero.

Que viendo ser la gente simple y llana
 juntando los que quiso para guerra,
 metto en su dominio mucha tierra
 haziendo le guardan su ley tirana.

Los milites del Nino libres fueron
 y dellos son los nobles procedidos,
 y assi de los porellos ya vencidos
 aquellos que pecharon procedieron.

De fuerte que los malos y contrarios
 a dios alli quedaron por esentos
 por ser tiranos crudos y violentos
 y a ellos los humildes tributarios.

Y aquella tal nobleza mal nacida
 de hechos y deseos ambiciosos,
 liguiendo los principios maliciosos
 por

Diálogo. XVIII. ^{ab}
por muchas otras partes fue tendida

Discipulo.

Pues luego contra justa ley se tiene
agora la nobleza por honrada,
mas antes ser deuria detestada
si dessa gran maldad que dizes viene.

Maestro.

Nobleza procedio de mala fuente
por ser por tirania comenzada,
mas fue por virtuosos y llustrada
los tiempos adelante noblemente.

Q V E S T I O N . I I . P O R
que los letrados y ricos hombres go-
zan de nobleza.

Discipulo.

S i solo por las armas y guerreros
nobleza començo de tal manera
porque razon agora a quien la quiera
la goza por las letras o dineros.

Maestro.

Despues que comengaron los estados
por y rey-

y reynos que pudieran escusarse,
juzgaron que deuián conseruarse
sus dueños por iuyzio de letrados.

Tambien porque crecia la malicia
conuino dotos hombres y prudentes,
que fuessen en los pueblos presidentes
y guardas del derecho de justicia.

Conuino que tuuiesen los humanos
allende destos medicos doctores
afin que les curassen sus lahguores
por ser de flacas fuerças y mal sanos.

Tambien auer conuino theologia
por donde los christianos se guiassen
y todos los nombrados que gozassen
quifieron de la noble hidalguia.

Las armas pues y letras solamente
merecen y ganaron la nobleza,
mas ya si possyeren gran riqueza
por nobles passan muchos al presente.

Mas tanto las riquezas ya se aman
que nobles no tan solo son llamados,
los viles remendones prosperados
de bienes mas illustres oy se llaman.

Ni todos los muy ricos ni letrados
alcançan de nobleza los honores,
mas deuen por derecho los doctores
por nobles de continuo ser contados.

Dialôgo. XVIII.

Discipulo.

Pues dexas declarado que procede de hechos virtuosos la nobleza, sepamos que derecho la riqueza a ella si la goza tener puede?

Maestro.

Bien puede (si le dexan) el pechero gozar de hidalguia sin peccado, sin ver jamas armas ni ser letrado que no hara porello de safuero. Y muchos por descuydo y cortesia del pueblo donde moran de pecheros, se hazen con el tiempo caualleros gozando de la noble hidalguia.

QUESTION. III. QVALE es mejor, nobleza la que viene por las armas o por las letras.

Discipulo.

Sepamos la nobleza procedida del arte de las armas o la ciencia qual tiene mas subida preminencia con titulo derecho merecida?

Maestro

Maestro.

El precio de las cosas que preciamos
 mayor continuamente suele darse
 a cosas mas costosas de ganarse
 si bien por buenas vias las ganamos.

De suerte que las armas bien usadas
 las vidas y las patrias defendiendo
 las vidas en peligro se poniendo
 seran segun derecho mas honradas.

Discipulo.

Trabajo cuesta harto ser sapientés
 y ornados los humanos de doctrina,
 y pienso que se puedan mas ayna
 hazer en armas diestros y valientes.

Y ansi seran las letras mas loables
 pues dan a los humanos mas prouechos,
 que no los belicosos crudos hechos
 al mundo muy dañosos y espantables.

Non solum ad
 uetus belli sed
 ipse merus ad
 fert calamitatē
 Cice. pro lege
 manilia.

Maestro.

Mayor virtud continuo se requiere
 que tenga la defensa de la vida,
 que quiere para bien tener regida
 la tierra por las letras quien rigiere.

Y mas

Dialogo. XVIII.

Y mas hazer a vezes vno puede en vn pequeño rato combatiendo, que diez en muchos años bien leyendo y mashonor la fama le concede.

Discipulo.

Cedat armato
se concedat ar
ma lingue. Ci
cero. i. officio.

Segun que Marco Tulio de sentencia y a muchos otros doctos les parece, la sciencia virtuosa mas merece tener en la nobleza peminencia.

Y puesto que la sciencia mucho pueda por ser de la republica rectora, Bellona della siendo defensora mayor honor la fama le conceda.

Maestro.

La patria floxamente defendida sera con libros, faldas, y bonetes, mas sule con los animos y almetes saluarle de contrarios patria y vida.

Discipulo.

Es claro que sin leyes mal podria viuir ni gobernarse bien la gente, las armas son por calo y accidente.

que

que no contino reyna tirania.

Y assi si rectamente se juzgare
 mayor honor merecen los doctores
 por ser dela republica rectores
 que quien por ella misma peleare,

Maestro.

Bien sabes que mejor viuir podremos
 sin ley en libre patria los humanos,
 que siervos con las leyes de tiranos
 lo qual con fuertes lanças defendemos.

De fuerte que las armas preferidas
 conuiene ser mirando sus prouechos,
 pues ellas nos defienden los derechos
 y guardas firmes son de nuestras vidas.

Y siendo por tiranos sojuzgados
 las leyes qualesquiera que ternemos,
 vsarlas ya sujetos no podremos
 mas antes los tiranicos mandados.

Discipulo.

Pues luego si las armas ser mayores
 pretendes que las letras en sus fueros,
 a todos qualesquiera los guerreros
 eran deuidos siempre mas honores.

Maestro.

Hablando de las artes simplemente
aquella deue ser en mas tenida,
que da mayor fauor a nuestra vida
mas ay diuerfos grados en la gente.

Y puesto que de jure mas loada
Bellona que Minerva ser deuria,
si forja sus arneses tirania
Minerva deue ser la mas preciada.

Que trae la milicia muchos vicios
insultos y blasfemias descaradas,
injurias y violencias muy vsadas
rapiñas, latrocinios, y fornicios.

Y aquellos no merecen ser honrrados
porquien vsadas fueren tales cosas,
pues consta ser al mundo perniciosas
mas antes açotados y ahorcados

Mas no por esto pierde nada Marte
que muchos de los dichos mal viuentes,
se hallan animosos y valientes
y diestros y sagazes en el arte.

De fuerte que los ruynes y ambiciosos
que siguen a Bellona la sangrienta,
no deuen ser contados en la cuenta
que suelen los varones animosos.

QUESTION. IIII. QVAL
 es mas, ganar de nueuo la noble
 za o conseruar la ganada
 por sus passa
 dos.

Discipulo!

Qual obra deue ser la mas loada
 ganar nobleza clara por mis manos,
 o mas la que ganaron mis ancianos
 guardar que nunca sea maculada.

Maestro.

Bien facil es a esso la respuesta
 ser mas dexar honor a tus menores
 que bien guardar aquel de tus mayores,
 pues consta que mayor sudor te cuesta.

Virtud la sangre haze generosa
 y aquella deue ser la mas preciada,
 mas no la sangre noble mas vsada
 podria ser llamada virtuosa.

De modo que ganar illustre fama
 es mas que conseruar la conseguida,
 de mano de los otros precedida

Virtute decet
 non sanguine
 niti claudia
 nus.

Dialogo. XVIII.

la qual guardar podria en la fama.

Hazer de nada algo por derecho
mas deve de continuo ser loado,
que bien tener el algo conseruado
por otro que verna despues de hecho.

Discipulo.

Ganar sin pena rentas grandes vemos
que no sin ella suelen conseruarse,
pues luego menos es el bien ganarse
que bien guardar el bien que ya tenemos.

Nobleza va tambien por esta via
que facilmente puede ser ganada,
no facil es tenerla conseruada
y asi quien bien la guarda más haria.

Maestro.

La renta que prouiene de fauores
de quien nobleza turbia quiza viene
ni gloria ni baldon en si contiene
gozando la mil vezes los peores.

Mas siendo con sudores alcançada
nobleza por lo mucho que padece,
aquel que la ganare mas merece
que quien guardare bien la ya ganada.

Discipulo.

Nobleza puede bien quizá ganarse
 por vno combatiendo bien vn dia, o por
 mas muchos dias y años conuerniendose
 despues para nobleza conseruarse.
 Pues luego mas hara quien bien supiere
 guardar el buen decoro de nobleza,
 el qual gran tiempo sin mancharla con vileza,
 que quien vn solo dia combatiere.

Maestro.

Quien mas peligro corre de la vida,
 y mas por la virtud honrar padece,
 es cosa harto clara que merece
 ganar continuo gloria mas subida.

Pues luego mucho mas hara quien gana
 el nombre de nobleza combatiendo,
 que quien la conserua bien rigiendo
 viuiendo sin peligro vida llana.

Discipulo.

Aquel que nunca sale del arado
 y el otro que de noble sangre fuere
 si cada qual vileza cometiere
 qual dellos deue ser el mas culpado?

Maestro.

Mayor vileza a mucho cometida
 sera por el que tiene mas nobleza,
 por vn y qual vsando de vileza,
 pues deue mas viuir honesta vida,
 Que siendo la virtud de quien deciendo
 nobleza como queda ya prouado,
 aquel merece ser el mas culpado,
 que mas a la virtud por vil offende.

Discipulo.

Pues luego quien offende mal pecando
 pues deue ser su vida mas honesta,
 ya tu me diste clara la respuesta
 que mas loor merece bien obrando.

Que siendo tu muy noble de linage
 y nacimiento soy de mi nobleza,
 cayendo como dizen en vileza
 tu hazes a ti mismo mas vltraje.

Pues luego tu nobleza conseruando
 mas hazes y mereces toda via,
 que hago començando yo la mia
 con obras virtuosas trabajando.

Maestro.

Concluyo que nobleza sin mancharla
 podrias conseruarla muchos dias,

Maestro.

fin

sin pena, mas sin ella no podrias
por vias virtuosas alcançarla.

Pues luego mas mereces alcançando
por tu valor la noble hidalguia,
que puedes merecer segun dezia
la vieja hidalguia conseruando?

Q V E S T I O N V . F A M A

que cosa es y si es licito
procurarla.

Diseipulo.

Dexemos la nobleza por agora
a fin de no hazer prolixo quento,
y dime de la fama su cimiento
porquien nobleza mucho se decora?

Maestro.

El nombre que se deue propriamente
notando sus officios ala fama,
tropando de virtud o voz se llama
segun el Mantuano della siente.

Mas no tan solo tiene por officios
dezir las cosas altas virtuosas,
que mas noticia dan de feas cosas
y mas que de virtudes de los vicios.

Que como de las voces de las gentes

Taniam exten
dere factis hoc
virtutis opus
vne.

Dialogo. XVIII.

se formen sus pregones y sus alas,
ay muchos mas que digan cosas malas
que muchas mas ay lenguas maldizientes.

Discipulo.

Sera decente cosa que busquemos
el nombre de famosos los humanos,
pues premio suele ser de nuestras manos
por quien a la virtud seguir solemos.

Maestro

Al hombre suele ser honor subido
buscar con obras claras, claro nombre,
y aquel que mas desprecia tal renombre
le queda por derecho mas deuido.

Discipulo.

Pues luego para que buscar solemos
auer illustre fama con sudores,
si deuen despreciarse los honores
que della conseguir despues podremos.

Maestro.

En precio muy subido ten la gloria

qual

qualquiera que de tus virtudes manã
y en poco la terrena gloria vana
que poco vale cosa transitoria.

Discipulo.

De que manera pues podra hazerse
preciar y despreciar la mesma cosa,
ni deue pues virtud en si es preciosa
gran caso de tus obras no hazerse.

Maestro.

Preciar a la vïtud por si deuemos
y mucho por seruir la trabajar nos
mas esto no se haga por honrarnos
que el premio merecido perderemos.

Discipulo.

La fama y honra fuerõ pues las fuentes
y fines de los hechos hazãñosos,
por quien diez mil cobardes y medrosos
tornaron animosos y valientes.

Y muchas vidas y animas perdidas
ansido por ganar famosos nombres,
cien mil victorias grandes por los hombres
por solo tal respeto conseguidas.

Dialogo. XVIII.

Pues luego si las vidas ser trocadas
por honrra y fama vemos cada dia,
buscando su famosa compañía
porque querras que sean despreciadas.

Maestro.

Ninguna cosa de las que parecen
merecen por el hombre ser preciadas,
pues todas con el hombre comparadas
basura con el oro ser parecen.

Las mas conuiene ser lo bien obrado
por gloria mundanal que dello viene,
que dello la virtud el cargo tiene
y fama de hazerlo diulgado.

Quonia eximia
virtutem spon
te suum confe
quitur decus a
poth erami.

Virtud renombres claros en el suelo
por premios suele dar a sus queridos,
y luego que del suelo son partidos
relata sus seruicios en el cielo,

Procura merecer pregon famoso
mas no por ser honrrado procurarle,
mas vale merecerle que gozarle
pues da virtud el premio mas honroso.

Virtus sibimet
paliherrima
merces filius
italicus.

Ansi lo dize Silio claramente
diziendo que los santos virtuosos,
son premios de si mismos muy hermosos
que no virtud sin premio se consiente.

Discipulo.

De muchos se yo bien que no tomaron
tus buenos documentos y quisados,
mas antes desseando ser honrrados
publican lo que no hazer osaron.

Ni veo ningun hombre tan medido
que huya por modesto los honores,
nacidos del sudor de sus labores
por premio del trabajo recebido.

Demodo que podria bien juzgar se
pues todos ser honrrados pretendemos,
y nadie rehusar las honrras vemos
que deue fama y honrra procurar se.

Maestro.

Bien se que somos todos ya tan vanos
que mas queremos nombres oy famosos,
por nuestros apetitos ambiciosos
que hechos de virtud por nuestras manos

Y assi por lo que mas hazer solemos
por ser en lo del mundo muy fundados,
si fueren mis consejos aceptados
te digo lo que bien obrar deuemos.

Buscar famoso nombre te conuiene
con obras virtuosas trabajando,
tus obras en auerle no fundando

pues

Dialogo. XVIII.

pues luego tras las obras el se viene.

Que siempre la terrena vanagloria
conuiene por el hombre ser huyda,
ni puede sobre tierra ser vencida
batalla que se muera su memoria.

QUESTION. VI. EN QUE
se disputan algunos hechos famosos
de mugeres.

Discipulo.

PArece la muger que no podria
subir a ser famosa facilmente,
pues nombre tan subido y excelente
de grandes obras dizes que se cria.

Maestro.

No pueden las mugeres flacas siendo
hazer como los hombres grandes cosas,
mas son las grandes fuyas mas famosas
segun el ser que tien en bien haziendo.

Mas ya que por las armas no florecen
por no tener las fuerças belicosas,
en otras muchas obras virtuosas
mas claro que los hombres resplandecen.

Iustinus autor

Honor gano Thomiris mas subido

la

la reyna bellicosa Tartarina,
y mas fera de gloria siempre digna
que Ciro pues por ella fue vencido.

Discipulo.

A esso te respondo lo que siento
que siento vn contrario iustamente,
mas dame la respuesta conuiniente
a esta mi pregunta y argumento.

Por vna dama tierna degollado
el gran Afsirio fue de muchos guia,
por vn viril valor murio Golia
qual hecho te parece mas honrado?

Maestro.

En obras de virtud y muy famosas
yguales en el precio de la fama,
es claro que merece mas la dama
por ser de fuerças menos animosas.

Discipulo.

Dauid el gran Golia combatiendo
sabemos que mato con fuerte mano,
Iudich al muy soberuio Siriano
priuo de la cabeza mas durmiendo.

Olofernes.

Y assi

Dialogo. XVIII.

Y assi por esta causa me parece
el vno y otro hecho bien juzgado,
por ser el de Dauid el mas osado
que mas honor en fin Dauid merece.

Maestro.

Osado ser Dauid en gran manera
parece por razon patente llana,
no mas que la hermosa Betuliana
pues ella de menores fuerças era.

Ni creas que hazaña fue mas fuerte
matar el rey Dauid al gran gigante,
con animo viril y fue constante
que dar al capitan de cien mil, muerte.

Si dizes que durmiendo la judia
al dicho degollo, lo qual es cierto,
en medio fue de sus batallas muerto
mas solo con Dauid lidio Golia.

O far en medio pues de tanta gente
matar a su caudillo poderoso,
ser hecho mas honrrado y animoso
podralo claro ver quien es prudente,

Discipulo.

Judich vso de maña cautelosa
y al dicho degollo con cauta maña,

Dauid de cuerpo a cuerpo y en campaña
vencio por ley vsada belicosa.

Y assi merece mas la tal victoria
por esta y otras causas ser loada,
mas no sera por esso despreciada
Iudich que digna fue de suma gloria.

Maestro.

Iudich con dos virtudes juntamente
vencio que son prudencia y fortaleza,
Dauid con vna sola con destreza
que fue la fortaleza mas valiente.

Pues luego claramente ser parece
el hecho virtuoso mas loado,
que fuere por virtudes mas obrado
y assi Iudich contino mas merece.

Discipulo.

Iudich quiza la castidad rompiera
pues fue con Olofernes encerrada,
y fuera su hazana maculada
si Bacho sus fauores no le diera.

Y aquel consentimiento que fingia
de dar plazer al syro luxurioso,
fue causa que su hecho mas glorioso
no fue, pues al peligro se ponia.

maestro

Dialogo. XVIII.

Maestro.

Matar Iudich al Syro no pudiera segun mato Dauid a su contrario mas fuele por ser dama necessario fingir querer aquello que el quisiera.

Y aquella tal ficion pues fue guiada por mano del regente que nos guia, contarse por viciosa no podria mas deue ser contino muy loada.

Ni pueden en las sacras escrituras ficiones cautelosas ser vsadas, ni cosas con derecho condenadas mas fueren ser profeticas figuras.

Discipulo.

Osar contra Goliath vn muchacho de miembros tan crecidos y valientes, si bien mirar lo quieren los prudentes mas fue que degollar a vn borracho.

Maestro.

Osar acometer tan alto hecho en medio del exercito Syriano, por vna femeníl y tierna mano merece mas loarte por derecho.

Y pue-

Y puesto que Dauid tirara tuerto
y al fiero filisteo no matara,
de suerte por ventura peleara
que preso no pudiera ser ni muerto.

Mas triste de Iudich sino saliera
con su famoso hecho començado,
y el gran Asirio fuera recordado
despues que le hirio la vez primera.

Discipulo.

No tengo por hazaña grande cierto
matar al que carece de sentido,
borracho y en la cama y adormido
estando ya de suyo casi muerto.

Y en caso que le quieras dar honores
cierto que por ser dama los merece,
Dauid en todo caso me parece
y escierto merecerlos muy mayores.

Maestro.

Si muerto por Dauid el Syro fuera
por ser vngido rey en tal estado,
pudiera ser tal hecho no loado,
o no tan alta gloria mereciera.

Mas fue por vna mano delicada
y no pudiera ser por otra via,
y assi matar al fiero gran Golia
no pudo ser hazaña tan honrrada.

Dialogo XVIII.

Discipulo:

No juzgas rectamente me parece atento que quien yerra mas pecando, por ser de mas juyzio bien obrando pretendo que mayor honor merece.

Demodo que pues mas Dauid perdiendo vitoria, fuera digno de culparse, parece que podria bien juzgarle que gloria muy mayor gano venciendo.

Maestro:

En mal obrar cometen mas pecado los hombres pues en todo son mayores y a ellas en virtud por ser menores, mayor honor conuiene serles dado.

Concluyo que Iudich pues era dama de miembros delicados y hermosa, gano vitoria mucho mas honrrrosa y assi mayor honor le deue fama.

Discipulo.

Por Mino con esfuerço belicoso gran tiempo fue por armas conquistada, y bien por Semiramis conseruada que dellos vuo nombre mas famoso.

Iustino autor.

mea-

Maestro.

Concedote que fuerõ muy nombrados
por hechos ambiciosos que hizieron,
mas no por ellos gloria merecieron
pues fueron a maldades aplicados.

No fue de nombre claro nunca digno
ninguno que hiziesse defafueros,
y así por ser los dichos los primeros
tiranos clara fama no les vino.

Discipulo.

En caso que por via virtuosa
el vno y otro fueran peleando,
el ser de cada vno contemplando
a qual se diera gloria mas famosa.

Maestro.

El hombre por las armas es famoso
mas no podra bien ganar la dama,
por ellas con derecho clara fama
en caso las usando no forçoso,

Mas cierto Semiramis peleando
mas gloria quel marido mereciera,
si ella con derecho se mouiera
la ley dorada vieja conseruando.

Dialogo. XVIII.

En animo y gouierno de Milicia
bien puede Semiramis ser loada,
mas esso que valio pues fue guiada
en todas sus hazañas por codicia,

Mas que loor merece la tirana
de sangre vertedora y ambiciosa,
impudica sin parte virtuosa
mas dieronle los vanos gloria vana,

Discipulo.

Pues luego las illustres Amazonas
no deuen por derecho ser loadas.
las quales con hazañas encumbradas
mostraron el valor de sus personas.

Maestro.

No deuen las mugeres los officios
vsar de los varones sanguinosos,
que pueden no por actos virtuosos
los suyos mas contarseles por vicios.

Hazañas belicosas muchas fueron
por manos de mugeres acabadas,
no todas aunque fueron muy loadas
la gloria merecieron que les dieron.

Asi las Amaze nas ambiciosas
ganaron entre necios claros nombres,

ã causa que vencieron a los hombres
en nombres, mas en hechos mariposas.

Discipulo.

Pues como no querras que gloria demos
ã estas que vengaron sus maridos,
con animos osados no vencidos
segun por sus historias ver podemos.

Maestro.

No puede con derecho concederse
que maten las mugeres a varones,
no siendo con honestas ocasiones
o dellos procuran o defenderse.

Mas estas Amazonas declaradas
con yra sanguinosa se mouieron,
y a muchos capadoces muerte dieron
vinien do contra fuero bien armadas.

Discipulo.

Pues luego no daras tampoco gloria
qual deues a Iazel segun parece,
mas alta por derecho la merece
la qual de Sisaran gano victoria.

Iudicum. 4. D.

Dialogo. XVIII.

Maestro.

El hecho de Iahel sera loado
que fue delante Dios de gloria lleno,
por ser su claro hecho por diuino
consejo, como consta decretado.

Discipulo.

Con mas razon si miras degollaron
las dichas a los crudos Capadoces,
los quales como dizes muy feroces
a todos sus maridos les mataron.

Y así pues a Iahel concedes gloria
tambien a las nombradas es deuida,
y en mucho mas deuria ser tenida
(pues todas eran hembras) su vitoria.

Maestro.

Iahel por bien comun mato durmiendo
al fuerte Sifaran cruel tirano,
guiando no Iahel su flaca mano
mas Dios del pueblo suyo se doliendo.

Mas no las declaradas Tartarinas
que dichas Amazonas despues fueron
con zelo virtuoso se mouieron
pues fueron vengatiuos y sanguinos.

Que

Que justamen fueron sus maridos
por ellos capadoces destrozados,
teniendolos sus campos ocupados
y viendose por ellos comprimidos

De modo que su nombre fue mas digno *Iudicium. 4.*
de gloria, pero vana, mal fundada,
mas Deuora merece ser loada
por todos los viuentes de continuo.

Por quien el rey Iabin perdio su gente
y carros nuevecientos de pelea,
por cuyo medio fue la gente Hebrea
librada del tirano rey potente.

Discipulo.

A Deuora loores deuen darse
por ser juez por Dios en su derecho,
mas dandole la gloria de esse hecho
parece que Barach podra quejarse.

A causa que Barach, guio la gente
por quien aquella gloria fue ganada,
mas Debora no fue jamas armada,
por ser al sexo suyo no decente.

Maestro.

Sin Deuora y encer Barach pudiera
pues Dios de sus batallas era guia,

Gg 4 mas

Dialogo. XVIII.

mas yr a la batalla no querria
si Deuora con el alla no fuera.

Y assi de la victoria conseguida
a Deuora se deue dar la gloria,
verdad es que Barac siguió victoria
ya muchos de Zabin quito la vida.

Discipulo.

En la vida de
Aureliano em
perador,

Honores a Zenobia muy vfanos
se deuen desse modo bien deuidos,
por sus heroycos hechos y subidos
en daños muy notorios de romanos.

Maestro.

Plutarco de illu
stres mugeres
autor.

Loores Aretaphila merece
porquien su cara patria fue librada,
Zenobia no fera por mi loada
que nunca tirania bien parece.

Discipulo.

Zenobia no se cuenta por tirana
por no sufrir tirana mas potente,
mas antes por guerrera muy valiente
testigo la republica romana,

Mas antes sus contrarios bien juzgando
podrian

de nobleza y fama.

237

podrian ser contados por tiranos,
con causa mas derecha los romanos
por quien al fin fue presa peleando.

Honor se deue luego muy subido
por su muy gran valor a esta dama,
segun que se le da la clara fama
y mas por dar fauor a su marido.

Maestro.

De gran valor Zenobia fue dotada
mas siendo sus hazañas ambiciosas,
por ser a los humanos perniciosas
su gloria no merece ser loada.

Si dizes al marido dar ayuda
loor en esta parte bien merece,
mas mucho sus hazañas escurece
ser vna tal muger sangrienta y cruda.

Discipulo.

La gran Pantafilea, cuyas manos
famosas sobre Troya parecieron,
bien creo que sus obras merecieron
loores de los heroes mas vfanos.

Maestro.

Dialogo. XVIII.

Loores muy subidos Eripona
merece por librar a Sucirenas
mas nunca las tiranas fueron buenas
ni quiero que loemos Amazona.

Plutarco de illu-
stres mugeres
autor.

Discipulo.

Aquella gran Zauallo bien la puede
poner en silla fama muy vfana?

Maestro.

No puede, mas Timoclia la Thebana
con hechos menos arduos le precede.

En la vida de
zuceliano y en
plutarco de illu-
stres mugeres.

Discipulo.

Orithia y Artemisia por ventura
querras que sean dignas de memoria?

Maestro.

Orithia digna fue de vana gloria
la otra del honor que entierra dura.
Artemisia fue guerrera contra fuero
y assi loar las tales nunca pienses
mas fue la dicha reyna de Carienses
mouida con perfecto amor y entero.

Discipulo.

Pues luego no merecen ser loadas
mil damas animosas y valientes

las quales en defensas de sus gentes
en armas se mostraron muy osadas?

En casos constreñidos, mas honores
a ellas en las armas se conceden
a vezes que ganarlos hombres pueden,
por ser de fuerças ellas muy menores.

Mas no parece bien jamas a damas
en altos y honorables grados puestas,
pues deuen ser en todo muy honestas
sus cuerpos arrear de ferreas llamas.

Que siendo varonil aquel vestido
no deue por mugeres ser vsado,
en caso como digo no forçado
por ley diuina siendoles prohibido.

Ut patet de ute
tonomio. 22.

Discipulo,

No pienso que merezca la fama
muger del rey catholico Fernando,
mas gloria quel marido peleando
por mas que fue prudente y animosa.

Maestro.

Mil otros en las armas y prudencia
podran segun el rey quiça hallarse,
mas pocas con la reyna compararse
en gran valor esfuerço y excelencia,

Los hechos de mugeres salen raros

per

Dialogo. XVIII.

por ser de menos fuertes coraçones,
mas tienen mas los hombres ocasiones
por donde mas hazer sus nombres claros.

Y assi por en y qualquiera hecho
por hombres y mugeres acabado,
aquel de las mugeres mas loado,
conuiene ser contino por derecho.

QUESTION. VII. SI LOS
nueue principes de la fama mere
cieron la fama que tienen
justamente.

Discipulo.

Sepamos si merece iustamente
el hijo del gran Drago ser loado,
y Cesar el romano tan nombrado
el vno y otro siendo tan valiente?

Maestro

No todos los que nombres muy famosos
tuuieron de valientes y guerros,
merecen si hizieron de afueros
renombres de varones valerosos.

Bien creo que loaron por famoso
al hijo del Egipcio Nectanabo,

y olim-

de nobleza y fama:
y Olimpias porque fue guerrero brauo,
mas no podran llamarle virtuoso.

Que siendo de los mados tan hambrieto
sin causa vertedor de sangre humana,
por solo contentar su propria gana
renombre merecio de muy violento.

239 Nestanaborey
de Egipto dur
mio con Olim
pias en figura
de dragon y en
gendro en ella
a alexádro ma
gno Valerio
maximo autor

Discipulo.

Tamas oyo dezir del grande griego
no ser merecedor de mucha gloria,
y assi pues niegas cosa tan notoria
aquello que negaste del te niego.

Quien fue de los valientes mas valiente
ni fuerte como consta bien prouado?
quien huuo de largueza tan dotado?
quien supo doctrinar mejor su gente?

Pues luego muy loado ser merece
quien tuuo muy cumplidas tales cosas,
teniendo todas fuentes virtuosas
por quien la humana gloria resplandece.

Maestro.

Virtudes eran essas muy loadas
siguiendo rectas vias y no tuertas,
mas viuas no las tuuo, pero muertas
pues fueron a rapiñas aplicados.

pro-

Dialogo VIII.

Propóneme que tuuo fortalezã
pues como fue vencido por codicia,
robando contra leyes de justicia
no pudo ser loada su largueza.

Largueza de justicia hija siendo
no hurta para dar a pobre gente,
ni deue ser contado por valiente
quien osa grandes cosas mal haziendo.

Puestas todas estas cosas bien juzgadas
sin otras muchas tachas que tenia,
a grauo cierto fama le haria
si fuessen sus hazañas alabadas.

Discipulo.

Pues luego Julio Cesar gran romano
de quien el mundo haze tanta cuenta,
querrastambien dezir que fue violenta
la gloria, que gano su fuerte mano.

Maestro.

A Cesar yo ningún loor daria
despues que el Rubicon passo sin tiento,
mudado su valor y buen intento
lleuando la tirana ley por guia.

Y puesto que primero se guiaua
tambien por ambiciosa tirania

enton.

de la nobleza y fama.

240

entonces tanta culpa no tenia
haziendo lo que roma le mandaua.

Discipulo.

Y aquella gran vitoria de Farsalia
que Cesar alcanço por ser valiente,
querras que por famosa no se cuente
pues dio fauor y honor a toda Italia.

Maestro.

Si fuera por derecho tal vitoria
pudiera con razon quedar loada,
no siendolo, ser deue condenada
mas el que la perdio, gano la gloria.

Que Cesar el imperio pretendiendo
(no luyo) por codicia fue mouido,
y assi mas honrra fue quedar vencido
Pompeyo por su patria combatiendo.

Discipulo.

Querras dezir pues luego que Pompeo
mas dene por derecho ser loado,
a esso te respondo que tocado
tambien Pompeo fue de mal desseo.

Que cierto si Pompeo se juzgara

a Cesar

Dialogo. XVIII.

Cesar como fue por el vencido,
tambien el gran imperio pretendido
por Cesar de romanos vsurpara,
Y desto Marco Tulio fue testigo
que siendo de la parte Pompeyana,
sabiendo los intentos de su gana
dezia claramente lo que digo.

Maestro.

No niego que de grande valentia
no fue dotado Cesar y destreza,
mas gastase la noble fortaleza
si junta va con ella tirania.

Desseo pudo bien tener dañado
Pompeo, pero tuoule secreto,
mas Cesar que le puso por efecto
fera con justa causa mas culpado.

Discipulo.

Los otros siete luego que famosos
del mundo comunmente son llamados,
por tal es no deurian ser contados
siguiendo tus decretos rigurosos?

Maestro.

La mas subida gloria que pudiere
la fama dar a Heter le es deuida,
que siempre la merece muy subida
aquel que por guardar su patria muere.

Ni pienso que llego ningun humano
en armas y robusta valentia,
que cierto no parece que podia
al hijo valeroso del Troyano.

Los tres Hebreos fuertes justamente
ganaron alta fama por sus manos,
no menos que los reyes tres Christianos
lo qual nos es a todos euidente.

Mas Cesar y Alexandro Macedonio
porque razon seran en esta cuenta,
pues dieron de su gente muy hambrienta
el gran Pompeo y Dario testimonio.

Que siendo como dixere pregonera
la fama de virtud prouado quede,
que no tener honrrada fama puede
quien va contra virtud con lança fiera.

Mas quieres que te loe los nombrados
en parte por derecho los loaron,
ni puedo yo negarte que passaron
en animos a muchos esforçados.

Mas animo vencido por codicia
por otra parte pierde su renombre
pues consta no poder hazer el hombre
al hombre por derecho sin justicia.

Dialogo VIII.

Mas fue la ceguedad gentil tan ciega
que daua las deidades a viciosos,
y a mil tiranos hizo muy famosos
a quien razon las honras tales niega.

Discipulo.

Has dicho que hazer el mundo guerras
no puede por derecho ser loado,
y assi tambien que sea condenado
tomar y guerrear ajenas tierras.

Pues luego lo fue porque pretendes
denerle fama gloria tan subida,
pues tanta sangre fue por el vertida
humana como tu mejor entiendes.

Ni solo por el fueron peleando
segun parece gentes destrozadas
mas villas y ciudades conquistadas
a sus antiguos dueños las quitando.

Maestro.

De Dios la tierra es pues Dios la cria
y assi la puede dar a quien quisiere
aquel que la tomare si el no quiere
quitarla queriendo bien podria.

De suerte que las tierras conquistadas
por mano del caudillo declaraco,

de la nobleza y fama
al pueblo de Iacob de Dios amado
estauan muchos años antes dadas.

Y aquellos que las tierras possen
al tiempo que el Iordan passo la gente,
a quien estauan dadas justamente
por vias indecentes las tenian.

Y assi por Iosue tomadas fueron
y al pueblo cuyas eran repartidas,
quitando por quitarlas muchas vidas
a ellos que guardarlas pretendieron.

Mas esto no se hizo sin mandado
de Dios que destas tierras señor era,
y assi, si mas la fama dar pudiera
mayor honor al dicho fuera dado.

Discipulo.

Parece que Dauid el muy famoso
por cuyo gran valor murio Golia,
que no tan alta gloria merecia
pues tuuo muchas partes de vicioso.

Maestro.

Agora no tratemos de los vicios
los quales de la carne se recrecen,
mas solo de la gloria que merecen
los hombres por guerreros exercicios.

Hh 2

Pecca-

Dialogo. XVIII.

Peccados cometio segun humano
Dauid, que hecho fue tambien de tierra,
mas no se hallara que hizo guerra
por donde le culpassen de tirano.

Y aquellos daños grandes que hazia
Dauid y sus seiscientos compañeros,
dirasme que no fuessen de afueros
y ramos de rapace tirania.

Maestro.

Dauid algunos daños perpetrara
andando del cruel Saul huyendo,
miseria sola dellos causa siendo
que dellos a su gente sustentara.

Tambien aquellos males conuenia
por otra causa justa que hiziesse,
a fin que mas fiarse del pudiesse
el rey de Geth, Achis a quien seruia.

Y mas que pues por Dios guiado era
no pudo contra fuero hazerte
y así fera su gloria muy famosa
en tierra cielo siempre duradera.

Discipulo,

Del fuerte Machabeo prueua dieron

de su muy gran valor sus fuertes manos,
sepamos de los reyes tres christianos
si gloria tan y fama merecieron.

Maestro.

Godofre de Bullon esta sabida
la gloria que le dio la tierra Santa
y no le suelen dar los hombres tanta
que no le sea mucha mas deuida.

Quien duda del famoso Carlo magno
que gloria no merezca muy sabida,
con moros y tiranos conseguida
y en esta cuenta es el gran Britano.

De quien aqui podre passar callando
pues no te prometi narrar historia,
pues baste que los tres christianos gloria
muy alta merecieron peleando.

QUESTION IX. POR

que razon los dichos principes fue
ron llamados famosos mas que
otros, quiza tan valerosos
como ellos, y quien los
nombre?

Discipulo.

Saber si te pluguiesse conuernia
si fueron estos reyes repetidos,

Dialogo XVIII.

a todos los del mundo preferidos
y quien les dio tan alta nombradia.

Que muchos otros vuo no menores
Hebreos y Gentiles y Christianos,
en animos y hechos soberanos
y algunos por ventura muy mayores.

Maestro.

Pictoribus et
poetis quilibet
audiēdisemper
fuit equa pore
tas. Oratius.

No suelen ser en todo tan perfectas
las cosas como pueden y queremos,
tambien en vn refran dezir solemos
esentos ser pintores y poetas.

Y assi por los poetas o pintores
o por quien los tapices son texidos,
entiendo ser los dichos escogidos
y no por capitanes ni doctores.

Mas esto por saberlo no lo digo
ni pienso que se halle por historia,
mas muchas cosas passan de memoria
historia no teniendo por testigo.

Y el tiempo no sabiēdo quando fueron
aquellos nueue principes nombrados,
quien puede bien saber si mas honrados
entonces otros ser quiza pudieron?

Bien creo los Hebreos tres famosos.
ningun Hebreo ser de mas alteza
en hechos de robusta fortaleza
y en animos de suyo belicosos.

Mas griegos, Españoles y Romanos

mil otros vuo tales y mejores,
en hechos manifiestos y valores
que fueron los Gontiles y Christianos.

Viniato muy antiguo Lusitano
Bernardo que del Carpio le dezian,
y el fuerte Cid Ruidiaz merecian
qualquiera dellos nombre tan vfano.

Pues Hercules el Griego tan famoso
quien duda que no fue varon mas brauo
que el hijo del nombrado Nectanabo
y mas en sus hazañas virtuoso:

Achiles pues, y Pirro rey valiente
y el fuerte Philopomenes Theseo,
y al gran Epaminondas cierto creo
deuarseles mas gloria justamente.

Tambien la merecio mejor Trajano
que Cesar por derecha ley o fuero,
Septimio que llamaron el Seuero
Pompeo y aun Scipion El Africano.

Mas como por las lenguas y opiniones
humanas, es la fama gouernada,
noson (por ser de necias informada)
contigo verdaderos sus pregones.

Y assi por estas causas no podria
en esto concluyente razon darte,
procura si quisieres informarte
de quien terna mas sciencia que la mia.

Fin del dialogo decimo octauo.

D I A L O
G O D E C I M O N O N O
de amor desordenado, Disci-
pulo arguye, Maestro
concluye.

Q V E S T I O N . P R I M E R A
dissiniciones del amor.

Discipulo.

DE L amor que nos conuiene
ya queda harto tratado
mas del otro mas vsado,
que mayor vigor oy tiene
conuiene ser disputado,

Y Puestas agudamente
me dixeraz on bien clara
en todo lo precedente,
la definicion declara
al tal amor conuiniente.

Maestro.

Es amor calor y yelo
luz y niebla del affecto
descanso con gran recelo
es consuelo y desconsuelo

miel

de amor desordenado.

245

Sol^o amor mor
bi non amat ar
tificem. proper
tias.

miel y hiel en vn sugeto.

Es vna sabia locura
que el juyzio defuanece
dolencia sin querer cura,
y quanto mas fuere dura
la salud mas aborrece.

Es amor libre captiuo
con vista clara y es ciego
salutifero nosciuo,
vn reposo sin fofiego.

Discipulo.

Declarate mas vn poco
si quieres ser entendido
no hables tan atreuido
porque no es amor tan loco
como tienes del creydo.

No merecetis baldones
el amor segun entiendo
tan potente señor siendo
bestias, aues, y varones
a tu ley obedeciendo.

Maestro.

El amor como tirano
tiene fuerza poderosa,
de cuya tirana mano,

Hh 5 def-

Dialogo. IX.
desde el varon al gusano
no huye viuiete cosa.

Q V E S T I O N . II . B I E -
nes de amor.

Discipulo.

S I por el amor no fuera
mal viuietan los viuietes
pues tantos inconuenientes,
ay con el, sin el que fuera
sobretierra de las gentes?

Maestro.

No puede ser condenado
el buen amor de natura
mas amor desordenado,
en lo sensual fundado
pues a razon desmesura.

Discipulo.

Ninguna cosa viuiete
pienso que permaneciera
si por el amor no fuera,
desde la mas excellente

hasta

de amor desordenado. 246
hasta la mas vil o fiera.

Maestro.

Sin el amor no podemos
segun ley de dios saluarnos
mas por amor nos perdemos,
muchas vezes si queremos
por su tuerta ley guiarnos.

Y pues el amor es guia
principal de nuestro ser
mucho deue merecer,
y asi siempre se deuria
por todos fauorecer.

Discipulo.

El pelicano consiente
sus carnes comer viuiendo
a sus hijos bien queriendo,
pues luego muy excelente
siempre ser amor pretendo?

Maestro.

El amor del pelicanò
es infuso por natura
mas del amor de su mano,

que

Dialogo. IX

que el juyzio haze vano
procede mucha locura.

Y assi no deue loarse
tal amor ni lo merece
mas siempre vituperarse,
y como loco tratarse
pues a cuerdos enloquece.

Discipulo.

Al Fenix haze quemarse
en fuego muy vehemente
el amor por ser ardiente,
y assi merece loarse
por cosa muy excelente.

Maestro.

Al amor grandes loores
conuiene siempre ser dados
mas nacen de los amores,
muchos males y dolores
que por amor son guiados.

Discipulo.

Biua consintio quemarse

del amor desordenado. 247
a muy casta reyna Dido
por amor a su marido
pues mucho deve loarse,
vn amor tan encendido

Maestro.

El amor puede loarse
de la muger de Sicheo
mas viua dexar quema se
no mas deve condenarse
por feminil acto feo.

Discipulo.

Arthemisia se beuiendo
en cenizas al marido
por ser della muy querido,
amor dello causa siendo
en mucho ha de ser tenido

Maestro.

Mucho deve ser loado
el gran amor dessa dama
y alsí con mucho cuydado,
de ria ser publicado
por la trompa de la fama.
Mas por el amor murieron

ocho

Dialogo. IX.

Ochocientos mil Troyanos
y vn millon de los Grecianos,
y los moros destruyeron
por amor a los Hispanos.

Discipulo.

Que gozo tan sublimado
puede ser de mas alteza
a nuestra naturaleza,
que es amor y ser amado
con ygualdad y llaneza.

QUESTION. III. DE
los daños y provechos del
amor.

Maestro.

Grande suele ser en males
amor como del parece
pues que sus leyes son tales
que mas a sus mas leales
siendo sabios en lo que ce-
Adonde quiera que llega
con grande iure r cupido
todos los sentides ciega,
promete premies y niega
como fallo fen. entido.

En la casa de cupido
la razon esta dormida
el muy loco y el sabido,
todos tienen vn sentido,
nadie guarda ley deuida.

Discipulo.

Judich con amor feruiente
de su patria fue mouida
y al Syro quito la vida,
por defender a la gente
del pueblo do fue nacida.

El rey Codro Griego fuerte
quiso con entrañas buenas
y con grande lealtad,
recebir la cruda muerte
de su propria voluntad.

Y pues amor fue la guia
de hechos tan excelentes
mal parece que delientes,
pues loado ser deuria
por quantos fueren viuentes.

Maestro.

Mucho deue ser loado
el amor con orden buena

Dialogo. IX.

mas amor desordenado,
como tengo declarado
por derecho se condena.

Amor segun de do mana
vsa de sus condiciones
de justa ley o tirana
amor mata, y amor sana
da penas y galardone

Da dichosa y triste suerte
a quien sigue su partido
al timido haze fuerte
el es vida y el es muerte
el es acuerdo y oluido.

Del yelo llamas y ardientes
y yelo haze del fuego
de las llamas saca fuentes
de muy calidas corrientes,
de las fuentes llamas luego.

El pone y quita esperanças
ofadías y temores,
da firmezas y mudanças,
desdenes y esperanças
da fauores y disfauores

Hazefer a sus siruientes
que fueren prudentes rios
y a los muy rudos prudentes,
mudos a los eloquentes,
y eloquentes a los mudos,

del amor desordenado. 249

De dos varias voluntades
vna voluntad ordena
de salud y enfermedadés,
prisiones y libertades
amor absuelue y condena.

Los feos haze hermosos
de los que son sus priuados
y a los fuertes y animosos,
debiles y temerosos
a los timidos osados.

Los locos defatinados
no tienen tan poco tino
ni son tan desconcertados;
como los enamorados
los muy turbados del vino.

Discipulo.

Desse modo no deuria
ni puede ser alabado
el amor ni condenado,
pues en bien y mal podria
me parece ser fundado?

Maestro.

Amor merece loarse
por ser la mas alta cosa

Ii

que

Dialogo.IX.

que puede por hombre vfarfe
pero tambien condenarse
casi por la mas dañosa.

El primer tiro dañoso
que fuele hazer cupido
con passador venenoso,
es priuarnos del reposo
y del racional sentido.

Celerē habet
ingressū amor
regressum tar
dū. Virgil.

A los principios el ciego
con la ceruiz entra blanda
mas en descuydando os luego,
como loco sin sosiego
los sentidos todos manda.

Entrafe medio burlando
si le days tantica puerta
mas echarle procurando,
por las paredes tentando
jamas a salir cierta.

Es amor segun el grano
de mostaza quando prende
en el coraçon humano,
pero despues al ver no
ramas anchas de si tiende.

De todo juzga ser digno
por vil y baxo que sea
es vn dulce desatino,
que haze sonar continuo
posseer lo que deslea.

Començar la ley tirana
del amor es en tu mano
y al cabo del verano
puedes dexarla y mañana.

Mas (con fuerza delicada)
puede venus amorosa
sin arnes, lança, ni espada,
que Bellona bien armada
y es mucho mas peligrosa.

Hercules que por humano
nunca pudo ser vencido
Venus con su blanda mano
le hizo muy manso y llano
y a su querer sometido.

Mas a quien no venceria
el amor, pues que vencido
al veneder de Golia
y a la gran sabiduria
de su hijo sojuzgo.

Discipulo?

Pues que todos los viuentes
son vencidos por cupido
los varones muy sapientes,
fortissimos y valientes
por quien podran ser vencido?

Dialogo. IX.

Maestro.

Primero que ser domado
por amor le vencerias
mas por su ley sojuzgado
del sentido ya priuado
difficilmente podrias.

Discipulo.

Para vencer yo ser parte
al amor, como podria
no pienso que bastaria
pues del fue vencido Marte
con toda su valentia.

Maestro.

Quien al amor resistiere
con animo valeroso
y cuenta del no hiziere,
quando contra el viniere
quedara del victorioso.

QUESTION III. POR
que pintan ciego y niño al
amor.

Discipulo.

Porque razon saber quiero

dizen

de amor desordenado,
 dicen ser este tirano
 niño, siendo tan anciano,
 y ciego, siendo flechero
 pues no hazetiro vano?

Maestro.

Ciego suele ser Cupido
 que sus cosas son atiento
 como loco sin sentido,
 atronado y atreuido
 sin razon ni miramiento.

No ve claro lo que haze
 ni ley de razon consiente,
 mas aquello que le plaze,
 y a su gusto satisface
 vsa como rey potente.

Suele ser en sus maneras
 como niño regalado
 que de palabras ligeras,
 como si fueren de veras
 es facilmente mudado.

Ni quiere lo conuiniente
 ni rehusa lo contrario
 ningun gran peligro siente,
 es fuerte por accidente
 y por natura temerario.

No consiente su potencia
 dominio mas poderoso.

Dialogo. IX.
tiene tan poca prudencia,
que no haze diferencia
entre lo feo y hermoso.

Procura lo que sintiere
que muy dañoso le sea
fino selo dan se muere
mostrar suele que no quiere
aquello que mas desseá.

Es amor viejo de dias
pues ha mas de seys mil años
mas niño por otras vias,
en sus muchas niñerías
y en sus pueriles engaños.

Discipulo.

Del amor el loco fuero
muy mucho saber querria,
de que modo ser podria
ciego, siendo vallestero?

Maestro.

Ciego es, mas no continuo
amor que nos haze guerra,
pero tambien el maligno,
en tirar tiene tal tino
que jamas tiro nos yerra.

Mas

Mas tiene tambien medida
la ley en tirar y suerte
que con la mesma herida,
a los vnos da la vida
mas a los otros la muerte.

Vnas vezes con plumadas
flechas viuas, nos acierta
pero con otras doradas,
al mismo blanco tiradas
los amores desconcierta.

Entiende los coraçones
con sus flechas encendidas
pero con sus illusiones
discorda las afficiones
por desconcertar las vidas.

Pues si reposo quisieres,
mientras en tierras morares
no cures de los plazerres,
que del amor pretendieres
por escusar sus pesares.

Fin del dialogo decimo nono.

DIALOGO
VIGESIMO. DE
prospera y aduersa for-
tuna.

QUESTION. PRIMERA
diffinicion de fortuna.

Discipulo.

S Era bueno que tratemos
ansi mesmo de fortuna
y claramente mostremos,
quien es, o si es alguna
porque no nos engañemos,

Y pues alcançaste sciencia
especial, en cosas graues
declarame la potencia,
si por ventura la sabes
de la fortuna y essencia?

Maestro.

Es esta loca regente

dela prospera y âduersa fortu. 253
vn quiça que ser podria
o caso por accidente
cuya fuerte no se guia
al reues ni rectamente.

Discipulo.

Pues aquella tan gran diosa
por gentiles adorada
por muy sancta y alta cosa
sera por ti despreciada
pues era tan poderosa.

Maestro.

Mayor ceguedad hiziera
quien a la bella Cipriana
dio deydad siendo quien era,
por ser la primera profana
que en el mundo fue ramera.

Y los necios que hazian
templar a la calentura
porque della se temian,
qualquiera mayor locura
se pretende que harian.

Y pues a razon repugna
honrrar ala tal por diosa
mucho mas a la fortuna,

Dialogo. XX.
tener por alguna cosa
no siendo cosa ninguna.

Discipulo.

Cosa me parece clara
si nada fortuna fuera
quien nadie della tratara,
ni que tal nombre tuuiera
mas que nada se llamara.

Pero pues tan diuulgado,
nombre, la fortuna tiene
de nada no fue tomado
de modo que ser conuiene
alguna cosa forçado.

Fortuna omnium reru est domina. Cice. pro Marcello.

Ni sin causa suficiente
la haze tan poderosa
Tulio, siendo tan sapiente,
señora de toda cosa
pues no hablo vanamente.

QUESTION. II. FOR:
tuna de donde se de-
riua.

Maestro.

Este nombre tal pretendo
de fortuna tan usado

y alo

de prospera y aduersa fortu. 254
y a los doctores figuiendo,
de forte ser deriuado
el vocablo corrompiendo:

Forte ya sabes que quiere
dezir (en vulgar) quiça
pues luego no se requiere,
dar a tal, quiça sera,
ningun poder sino fuere.

Que pues en ser y no ser
consiste la tal fortuna
bien claro se puede ver,
no tener fuerça ninguna
juridicion ni poder.

Y fortuna por sapientes
señora suele llamarse
de las cosas contingentes,
y sujetas a mudarse
mas no de las permanentes,

Discipulo.

Pues porque loca sin tiento
la suelen llamar y ciega
teniendo tal regimiento?

Maestro.

por los dones que da y niega
siendo sin merecimiento.

Discipulo.

Pues dar y quitar nos puede algo deue ser fortuna?

Maestro. del bien o mal que sucede sin otra sustancia alguna este nombre tal procede.

Y puesto que sea nada (como dicho ya tenemos) para que sea tratada, la nada que pretendemos fortuna sera llamada.

Discipulo,

Fortuna est re-
rum externarū
et ad corp^o per-
tinentiū. Cice.
in. 5. Tuscul.

Fortuna segun sapientes en las cosas exteriores al cuerpo pertenecientes, tener suele sus vigores nociuos o conuinientes.

Y pues señaladamente dominio le señalaron no tengo yo por decente pues por algo la contaron que por algo no la cuente.

Maestro.

En los bienes temporales
fortuna tiene potencia
y en desdichas mundanales,
por ser salud y dolencia
de bienes guia y de males.

Y es en dar el bien mundano
y en quitarle tan essenta
que nadie la va a la mano
con ninguno tiene cuenta
tal es su juyzio vano.

Pero la suerte dichosa Y
que tienes, o desdichada
no suele ser otra cosa.
sino salir acertada
ser contraria o prouechosa.

Mas porque quanto tratamos
representa cierta idea
como verlo no podemos,
esta tal quieren que sea
la que fortuna llamamos.

Porque siendo muy vsada
la mala suerte y dichosa
y en accidente fundada,
fue muy conuiniente cosa
por tal nombre ser nombrada,

Dar' quodessq;
libet fortuna
capitq;. Ouid.

QVE

QUESTION. III. POR
que llaman a la fortuna
ciega.

Fortunã esse
infanã et cecã
peribent philo
sophi Cice. 2.
ad Heren.

Discipulo.

Loca la llamar sin tino
ni ciega, no se deuria,
que si nuestro desatino,
los aueres nos desuia
tal nombre no le conuino.

Y assi Ciceron dezia
que le dieron tales nombres
de loca, ciega, sandia,
los graues antiguos hombres
doctos en filosofia.

Maestro.

Ciega suele ser llamada
fortuna por sus effectos
que su mano destemplada,
a virtudes ni defectos
no mira de mal mirada.

Varia est vite
comutabilisq;
ratio vagabo
lubilisque for
tuna Cice. pro
milone.

Assimismo los sapientes
llaman a fortuna loca
por sus varios accidentes,

de prospera y aduersa fortuna. 256
y por su firmeza poca
en sus actos contingentes.

Y no loca solamente
dizen que fortuna sea
mas al varon muy prudente,
vestir suele su librea
como le haga potente.

Y si al hombre razonable
con su fauor desuanece
al necio menestratable
que por y qual fauorece
haze bestia no domable.

Discipulo.

Pues que vale ser prudentes
la fortuna loca siendo
sagaces improuidentes
nosotros poco pudiendo
contra sus fuerças potentes.

Y assi dize sabiamente
Marco Tulio de fortuna
que mas contraria no siente,
de razon cosa ninguna
questa loca presidente.

Pues luego como haremos
para que nos fauorezca
o si su fauor tenemos,

Nihil est tam
contrarium ra
tione quam for
tuna. Cice. in.
2. de diuina
no.

para

Dialogo. X X.
para que en el permanezca
o de su mal guardemos.

Maestro.

A todos haze fauores
sabios, necios, malos, buenos,
con todos vsa rigores
mas contra quien sabemos
muestra siempre mas fauores.

Mas fuerza tiene prudencia
que fortuna comunmente
mas contra ruyn influencia,
no basta seso prudente
a vezes ni diligencia.

QUESTION. IIII. FOR-
tuna a quales hombres es mas
fauorable.

Discipulo.

V Na cosa me parece
que fortuna con los malos
las mas vezes acontece,
mas vsar de sus regalos
que con quien mas los merece.

Mae-

Maestro.

De fortuna los mejores
son siempre mas fauoridos
mas como de los peores,
ay numeros mas crecidos
veys alli mas sus fauores.

Fortuna melio
res sequitur.
Seneca.

Discipulo.

Pues luego si soy prudente
no terne duda ninguna
que mi bien por accidente,
me le quite la fortuna
por mas que sea potente.

Maestro.

Ninguna mudable cosa
por muestra senos concede
si no fuere virtuosa,
si della priuar nos puede
la fortuna mentirofa.

Nulli prestat
velox fortuna
fidem. Hora.

Discipulo,

No muestra que se concede
por Salustio tu sentencia

Probitatem in
dustriam cito
raique bonas as

Kk

mas

Dialogo. XX.

ees nec dare mas que fortuna no puede
nec eripere eui quitar el bien que de sciencia
pam fortuna de bondad y arte procede.
potest. Salusti?

Maestro.

Fortuna mune
ribus vtendū
nō fidendum.
Salustius.

Conuiene que bien vsemos
de los bienes de fortuna
mas si su fauor tenemos,
de su ley pues es ninguna
no cumple que nos hemos.

Discipulo.

De los aueres mundanos
que fortuna no reparte
pues que son de los humanos,
cada qual aura la parte
segun aplica las manos.

Par est fortuna
labori. Virg.

Pues aqu' llo que procede
de nuestra labor y sciencia
fortuna quitar no puede,
bastele tener potencia
en aquello que concede.

Maestro.

De quantos bienes tuuieres

por tuyo nada se cuenta
 si son mundanos aueres,
 pero tuyos propriamente
 seran los que bien hizieres.

Non est tuum
 fortuna quod
 fecit tuū, de no.

Discipulo.

Cosa es pues de reyrse
 que los necios y discretos
 forçado sea regirse,
 por sus mendaces preceptos
 sin poder della huyrse.

Porque dize Ciceron
 hablando con Dolobela
 conforme mi ecraxon
 que no puede huyr della
 ningun sapiente varon.

Fortuna vieta
 re nemo potest
 Cice. ad Dolo-
 belā familiar. 9

Maestro.

Contra todos la potencia
 de la fortuna se estiende
 mas vsa de mas violencia,
 y a los hombres mas offende
 que tienen menos prudencia.

Fortes fortuna
 meuit igna-
 uor premit.
 Seneca.

Discipulo.

A muchos muy auisados

veo pobres afligidos
y a mil necios prosperados,
de fortuna fauoridos
deuiendo ser desechados.

De modo que tu sentenciã
ser podria reuocada
pues contra ruin influencia,
mil vezes no puede nada
la gran fuerça de prudencia.

QUESTLO N. V. E F E.

ctos de fortuna.

Macstro.

NO tiene tantos vigõres
fortuna como querria
porque tiene superiores,
por quien a vezes desuia
de los hombres sus fauores.

A todas fuertes de gentes
acomete la fortuna
mas con fuerças mas potentes,
a los humanos expugna
que siente menos prudentes.
Y es de su naturaleza
tan peruerfa comunmente
que con aspera crueza,

de amor desordenado.

259

do mas alegria siente
procura mayor tristeza.

Suele ser tan embidiosa
que derriba los subidos
de vida muy virtuosa,
y a muchos ruines caydos
de riqueza poderosa.

Porque tiene la balança
de la fuerte mala y buena
de la tormenta y bonança
del mundanal premio y pena
de la fatiga y holgança.

Leuanta los desdichados
y derriba los dichosos
es fuerça los desmayados,
y a los fuertes y animosos
haze viles y apocados.

De los fuertes es medrosa
siendo dellos despreciada
contra los medrosos osa
pero por ser alocada
con todos es mentirosa.

Que suele ser tan liuiana
la fortuna quando quiere
que lo que de buena gana
oy a sus queridos diere
se lo quitara mañana.

Pocas vez tiene tiento

Multos miseros
erigit forma
na multos feli
ces etiã detur
bat. apo. he.
Eraĩmi.

*Fortuna sepe
sua indignis
largitur mune
ra. apoth. Eras.* en el dar bienes y males
no mira merecimiento,
repartiendo sus caudales
pero solo su contento.

A muchos da mucha renta
con su mano desmedida
fortuna, haziendo cuenta,
de darles contenta vida
mas a ninguno contenta.

*Fortuna nūquā
perperuo est
bona. Seneca.* Pero bien como la luna
que continuo mengua y crece
que parece la fortuna,
pues que nunca permanece
ni guarda constancia alguna.

De quien Seneca sapiente
dize ser tan variable
que nunca fue permanente,
en ser buena y fauorable
por mudarse facilmente.

Pero si por caso tiene
algunas vezes firmeza
sera quando no conuiene,
para darnos mas tristeza
con el mal que della viene.

*Fortuna citius
reperi as quā
retineas. Hora.* Mas facil es de hallarse
la fauorable fortuna
que hallada conseruarse,
pues la mas alegre pugna

de prospera y aduersa fortu. 260

siempre mas por enojarse

Y el que su fauor tuuiere
procure bien conseruarle
porque mal si le perdiere,
podria despues tornarle
a casa quando quisiere.

Bien ansi como los vientos
a los vnos fauorecen
y suelen hazer contentos,
mas a los otros empecen
siendo contra sus intentos.

Fortuna de tal manera
suele ser con los humanos
alos vnos halaguera,
haziendolos muy vfanos
y a los otros muy austeras.

Mas quien no tiene prudencia
para saber gouernarse
industria ni diligencia,
no deue della quejarse
pero de su negligencia.

Que ya que por accidentes
guie su fuerte ligera
entre todos los viuientes,
vn poco mas persevera
en los hombres mas prudent.

Segun son las condiciones
diferentes por natura

Fortuna eum
abire permi-
feris frustra
postmodum fu-
gientem imple-
rabis. Hora,

Cum sis in cau-
tus nec rem ra-
tione gubernes
noli fortunam
qui non est di-
cere cecam.
Cato.

Dialogo. IX.

Non omnibus
omnia a que se
licitur cedunt.
Horat.

los intentos y afficiones
a su parte la ventura
diuersamente sus dones.

La fortuna, los estados
establece de la gente
miseros y prosperados,
no son todos igualmente
felices, ni desdichados.

Discipulo.

La causa saber querria
natural del tal secreto
si ser Dios quiza podria,
o si es nuestro defecto
o virtud por quen se guia.

Maestro.

O volucrem
fortunam qua
cito omnia ex
letitia ad luctu
redunt. Cree.
pro silla.

Desconfiar no conuiene
ni mucho fiar tampoco
de fortuna, porque tiene,
mouible juyzio loco
y segun anda, va y viene.

Mucho deues trabajarte
para tenerla contenta
con mayor estudio y arte,
por que con fuerça violenta

no procure despojarte.

Y porque por ser volante
no huya de tu presencia
atala con vigilante,
juyzio, de prouidencia
y con animo constante.

La fortuna fauorable
ansi deue ser tratada
como niña regalada,
con gracia y amor afable
porque no sea mudable,

Que pocas vezes la vemos
tener continuo firmeza
por lo qual si la queremos
poner a su ligereza
pies de plomo le deuemos.

Menos son los altos muros
de los golpes de fortuna
(que los muy baxos) seguros
pues a los altos expugna
y assaltos da muy mas duros.

Con dos caras la trampoña
fortuna, muestra que sea
vna dellas muy hermosa
la otra mas negra y fea
que la negra de Guinea.

Fortuna segun parece
por su ley a quien acierta

Terroreia raro sine infelicitate aut uiuere nunt. Horati^o

Esugit in modica paroula pupus aquas. Teren.

Dialogo. IX.

con sus dones fauorece,
mas al que por via tuerta
va, maltrata y aborrece

Si fortuna variable
te falta, no te persigue
no te siendo fauorable,
que su ley deuifa sigue
la qual es no ser estable.

*Perinde vt
quisq; fortuna
vritur ita pra
ealit. Plautus.*

Mil vezes fortuna vemos
tornar por do fue venida
porque darle no sabemos
aquella tal acogida
segun a quien es deuemos.

Si fortuna te quitare
el bien que te dio prestado
y lo fuyo te tomare,
no quedas muy agrauiado
como la rueda no pare.

*Quia prospera
animos effert.
Seneca.*

Y mejor quiza seria
fortuna contraria ferte
que darte gran alegria
o mucho fauorecerte
con su dulce compañia.

Porque la mucha ventura
muchas vezes acontece
corromper ala natura,
y a los hombres desuanece
subidos en gran altura.

de prospera y aduersa fortu. 264

Mas no tener tan subida
dignidad fortuna puede
que con el talle medida
humano corta no quede
sin serle jamas cumplida.

Y assi dize Iuuenal
no tener fortuna manos
para hartar siendo tal,
a los hambrientos humanos
de riqueza mundanal.

La qual aunque ciega viendo
que no puede contentarnos
muchos bienes no haziendo
procura dellos priarnos
en esto razon teniendo.

Por lo qual con los mejores
avezes tanto se enoja
que del bien que con sudores,
han auido los despoja
para dar a los peores.

Que nuestra flaca natura
con los fauores v fana
que siente de la ventura,
dexando la via llana
por los montes yr procura.

Y el bien que fortuna diere
a los humanos o males
de qualquier suerte que fuere

Ad saturitatē
nō est opus for-
tuna. Iuuenalis.

Dialogo. XX.
de continuo seran tales
qual fuere quien los tuuiere.

Y a mil fortuna graciosa
malos haze con regalos
y al contrario la sañosa
torna buenos a mil malos
con su saña rigurosa.

Y mil vezes sospiramos
por lo que no nos conuiene
que por justos que seamos,
mil vezes quando nos viene
las condiciones mudamos.

Pues como bien no sepamos
lo que menester nos fuere
para que nos fatigamos,
de nos Dios lo que quisiere
y aquello solo quercamos.

Fin del dialogo vigesimo.

DIALOGO VIGESIMO PRIMO

de pobreza.

Interlocutores Microthimia, y Pomonia,
Microthimia que es pusilanimidad
arguye, y Pomonia que es pa-
ciencia concluye.

Pomonia.

D Onde vas Microthimia
que agonia
te trae tan fatigada?

Microthimia,
a la mi fe Pomonia
alegría,
que de mi fue desterrada,

Pomonia.

Pues en que dolor consiste
ser tu triste,
muy alegre ser solias?

Micro-

Dialogo, XXI.

Microtimia.

pues como nunca supiste
ni entendiste
las muchas desdichas mias.

No me viste caudalosa
poderosa
y de todos muy honrada,
vesme aqui pues handrajosa
vergonçosa
por los rincones echada.

Y si muy fauorecida
y querida
fuy quando tuue riqueza,
mucho mas aborrecida
y escupida
soy agora con pobreza.

Pomenia.

No tengas pues de esso pena
mas ser buena
tan solamente procura,
que no es siempre luna llena
mas se ordena
que mengue y crezca natura,
y los aueres presentes
que las gentes
buscays con ardiente gana,

son así como torrentes
que potentes
son, oy, y secos mañana.

Y la pobreza paciente
es la fuente
de la riqueza sin cuento,
pero con tal accidente
ten prudente
y animoso sufrimiento.

Que de las tristes labores
y sudores
en el invierno sufridos,
espigas nacen y flores
las calores
venidas, y frios y dos.

QUESTION PRIMERA

si la pobreza merece ser
loada.

Microthimia.

No siento yo porque via
bien podria
la pobreza ser loada,
pues mas con razon podria
y aun deuria
ser por todos detestada.

Y pues

Dialogo. XXI:

Y pues muy claro parece
que enflaquece
los ánimos donde mora,
y a la virtud escurece
que merece
pues de tal bien es autora?

Pomonia:

El bien que de la dureza
de pobreza
o mal que su mal usamos,
suffrir la con fortaleza
o flaqueza
loamos o condenamos.

Mas por vna cierta via
ser podria
muy loada tal dolencia,
porque la pobreza cria
y es la guia
de la famosa paciencia.

Mas esta virtud subida
dirigida
a los cielos ser conuiene,
pero el ser constriñida
delluzida
fera de la luz que tiene.

Y assi dize el Augustino
 que el camino de la virtud
 de la virtud se conuiene,
 a Dios guiado continuo
 de quien vino el ser humano
 el ser que humano tiene.

Microthimia.

La mayor contraditora
 destruydora de la virtud
 de la virtud y bondad,
 de muchas menguas autora
 trampeadora es la vil
 es la vil necesidad.

Por los rincones echada
 despreciada
 tenuta por pestilencia,
 pues porque sera loada
 ni mentada
 por quien tuuiere prudencia.

Pomonia.
 Sino quieres contentarte
 ni hartarte de
 pobreza que culpa tiene,
 pues poco puede bastarte
 y aun lo brarte.

Non est vera
 virtus nisi qua
 ad eum ficam
 tendit vbi est
 bonum homi
 nis quo melius
 non est. Ang.
 in li. 5. de ciui.
 c. 12.

Cómoda natu
 ra nullo tēpe
 re tibi deerūt
 si contentus eo
 fueris quod
 postulat vsua.
 Cato.

Dialogo XXI.

para lo que te conuiene,
Que pobreza menos hiera
tal qual fuere al haber algo
mas nosotros nos herimos,
quando no se gun requiere
sinos quiere maltratarla resistimos.

Microtimia.

Que mal podra venir
ni herir a nuestra naturaleza,
tan duro de resistir
o sufrir que mas no sea pobreza.

Ni siento yo porque via
ser podria un contento,
fundado contentamiento,
en la cosa que mas cria
y es la guisa del
del mas triste descontento.

Porque son los mundanales
hombres tales
que quando Dios les condena
la mar virios caudales
en reales
alguna hambre les queda.

Pomo.

Pomenia.

No suele nunca faltarnos
 Dios, de darnos
 lo que menester auemos
 mas puede no contentarnos
 y negarnos
 a vezes lo que queremos.

Y assi la mano diuina
 tan benigna
 es claro que nos sustenta,
 mas tambien por pena digna
 si se indigna
 con hambre nos atormenta.

Y la bondad infinita
 como quita
 los aueres los concede,
 no seas pues tan afficta
 ni marchita
 que mucho dañar te puede.

Ni suele ser limitada
 ni abreniada
 la mano del rey potente,
 pues que por ella criada
 fue de nada
 la tierra que nos sustenta.

Nunquid abreniata et par-
 uula facta est
 manus mea. dicit dominus.
 Esaia. 5.

Microthimia.

Mucha gente pues padece

Dialogo. XXI

y aun perece
de miseria solamente,
por solo (segun parece)
que carece
de sustancia suficiente.

Pomonia.

Dios da juyzios prudentes
a las gentes
con que sepan gouernarse,
mas siendo por negligentes
indigentes
no podran de Dios quejarse.

Microthimia.

Que puede ningun humano
vil gusano
ni todos nuestros poderes
pues el poder soberano
de su mano
da y nos quita los aueres.

Pomonia.

Quien haze bien el mandado
con cuydado

de Dios y con mucha gana,
no tema siendo turbado
ser dexado
de su mano soberana.

Y pues cumple que firmamos
a los años
que sobre tierra tenemos
y primero merezcamos
que comamos
quanto le a Dios deuemos.

Microthimia.

Ninguna cosa mostramos
que tengamos
delante los otros buena,
por muy buenos que seamos
si faltamos
de tener la bolsa llena.

Pomonia.

Procura seguir continuo
por camino
que bien parecer merezcas,
ante el rey alto diuino
tan benigno
yo fio que bien parezcas.

Querite ergo
primū regnū
dei. 2. c. Matr.
6. d.

Delectare in
dño et dabit tibi
petitiones
cordis tui. Ps.
26.

Dialogo XXI.

Peruerse enim
cogitationes
separant à deo
Sapient. 1. a.

Mas los malos pensamientos
en intentos
contrarios a Dios fundados,
teniendo por sus cimientos
a los vientos
del nos traen apartados,

Michrotimia.

De que modo hazer puede
el que hiede
a pobre do quier que sea;
pues nada se le concede
ni sucede
cosa como la dessea;

Pomonia.

No mira Dios los effectos
de probetos
ni ricos pues poco valen,
por mucho que sean rectos
o perfectos
mas al pecho de que salen.

Tener pues buenos intentos
los hambrientos
pueden y a Dios ser leales

como

de pobreza.

266

como los que muy contentos
y opulentos
en casas viuen reales.

Microthimia.

Muchos viuen oy cuytados
áffrentados
con officios no devidos,
de sus honorables grados
derribados
por ser desta perseguidos:

Pues como seran contentos
los intentos
destos que ya fueron ricos,
y de bienes opulentos
mas hambrientos
agora son, y mas chicos.

Pomonia.

Debaxo de vestiduras
sin costuras
y de carnes asquerosas,
y de feas cataduras
de criaturas

L 1 4

pueden



Non est enim
acceptio perso-
narū apud deū
ad Rom. 2. d.

Dialog. XXI.

pueden ser almas hermosas;
Porque delante quien tiene
quanto viene
de su gran miseration,
pues del justicia prouiene
no conuiene
de personas aception.

Microthimia.

Bien creo que los bubosos
y leprosos
podran conseguir el cielo,
mas los males congoxosos
vergonçosos
no bien reciben consuelo.

Porque yo no siento cosa
trabaiosa
de donde mas dolor viene.
que la vida vergonçosa
ni llorosa
para quien verguença tiene.

Pomonia.

Acuerda te que los males
terrenales
con obediencia sufridos,

engen

engendran los celestiales
eternales

bienes nunca fenecidos.

Los Apostoles sagrados
muy amados
de Christo fueron amigos,
mas sufrió ser trabajados
y vltrajados
en este mundo y mendigos.

Y assi los que le siguieren
y quisieren
en su charidad viuir,
si buenos varones fueren
no se alteren
que penas han de sufrir.

Quicumq; vo-
lunt in Christo
pie viuere per-
secutionem pa-
tiantur. Aug. in
28. de ciuita. c.
3.

Q U E S T I O N . I I . E N
quien es peor la pobreza, en el que
pobre fue continuo, o en el que
perdio su riqueza.

Microthimia.

Aquel que pobre naciere
y viuiere
o quien perdio su riqueza,
a qual de los dos mas hiere
quando fuere

Dialogo. XXI.
por vn y qual la pobreza?

Pomonia.

Non amicum
huius bonorum
iocundus esse
potest quā mo-
lestus est.
Cice. i. thuseu-
lanorum.

Mayor miseria padece
si le empeece
quien de rico a pobre vino,
y mucho mas enflaquece
me parece

que quien pobre fue contino

El desprecio y desamor
es dolor

de que mas dolor sentimos,
viendo nos en deshonor
sin fauor
los que ya ricos nos vimos.

Microthimia.

Aquel que continamente
es doliente
mas pienso ser lastimado,
que quien por vn accidente
de repente
cayere de grande estado.

Pomonia.

Quien pobre contino fuere

no le hiere
ya tan recio la pobreza,
segun al que bien tuuiere
y cayere
del gozo de su riqueza.

Microthimia.

Luego yo que muy honrada
y acatada
con riqueza ser solia,
pues que ya soy affrentada
muy turbada
con gran razon ser podria.

Pomonia.

No son como de las gentes
imprudentes
en menosprecio tenidos
los miseros indigentes
bien viuentes
delante Dios ni corridos.

Y si la mano diuina
si se indigna
algunas vezes nos hiere,
para nuestra disciplina
medicina
tambien es quando cumpliere.

Quoniam dñs
percutiet: et
ipse iurabit
nos. Ofsee. 6. a.

Dialogo. X XI.

Microthimia.

Por buena sea tenida
y elegida
pobreza siendo paciente,
para ser la otra vida
poseida
mas no para la presente.

Y pues has de ser honrada
colocada
en la celestial herencia,
piensa con agua rosada
ser lauada
si mal suffres con paciencia.

Pomonia.

Pues que mayores aueres
auer quieres
que por los males del suelo,
con paciencia que suffrieres
los plazer
eternos, auer del cielo.

Porque Dios por los gemidos
de affligidos,
dize, me leuantare,
porque sean fauoridos
socorridos

Propter miseria
inopu et
gemitu pauperum
nunc exurgam
dicit dñs.
per psal. 12.

como

como por David se lee

Microthimia.

No se figue por los males
mundanales
merecer el bien eterno,
que desde los hospitales
y corrales
se van muchos al infierno.

De lo qual causa mouiente
y eficiente
la vil pobreza ser suele,
que pocas vezes consiente
al paciente
que con ella se consuele.

Pomonia.

Aquel que herido fuere
fino quiere
paciente sera la cura,
y la salud no quisiere
si muriere
que xese de su locura.

Porque si Dios quiere darnos
por prouarnos
alguna vez desconsuelo,

Dialogo. XXI.

nò deuriamos turbarnos!
mas holgarnos
pues es camino del cielo!

Microthimia.

Por locura no se cuente
al doliente
de tan aspèra dolencia,
ser a vezes impaciente
pues la siente
mas, quien tiene mas prudencia!

Pomonia.

Prudencia sera de stréza
a pobreza
remedio dar si le tiene,
locura mostrar flaqueza
y tristeza
lo que sufrir se conuiene.

Quanto mas ternas paciencia
con dolencia
y causas de padecer,
en la diuina presència
o preminencia
ternas mas tu merecer.

Mas si tu por impaciente

a clemente
 intencion huyes diuina,
 seras de este mal presente
 justamente
 y del futuro muy digna.

QUESTION. III. SI PO-

breza es vileza.

Microthimia

Aquel que dixo primero
 de gressero
 pobreza no ser vileza,
 deuio ser algun romero
 sin dinero
 pues dixo tan gran baxeza.

Porque no se tacha fea
 que no sea
 ante pobreza hermosa,
 y assi quien la tiene crea
 que se arrea
 de muy vil y baxa cosa.

Y es cierto mejor partido
 ser tenido
 el hombre por homicida,
 que por pobre dolondo
 conoçido

Dialogo XXI.
para la presente vida.

Pomonia.

No por mala ni por buena
se condena

ni la pobreza loamos,
tampoco premio ni pena
se le ordena

mas es del ser que le damos.

Paupertas nulli
malum est nisi
repugnanti.
Oratius.

Contra fuertes coraçones
de varones

en sus males es ninguna

mas puede contra afficiones
y ambiciones

del floxo que la repugna.

Microthimia.

Que mas vileza ni males
mas mortales

podra tener la cuytada,

que verle por hospitales
y çarçales

corrida y auergonçada

Y pues della toda gente
comunmente
como de la muerte huye,

ser vil y baxa doliente
y pestilente.

claramente se concluye.

Que como flacos seamos
del camos
sin trabajo gran reposo
y ricos ser procuramos
mas odiamos
el viuir me nesteroso.

Pomonia.

El desprecio muy vsado
del cuytado
a quien persigue pobreza,
no nasce de ser estado
despreciado
pero de nuestra flaqueza.

Microthimia.

Nazca de lo que naciere
que do fuere
la pobreza dolorida,
triste del que la suffriere
pues que muere
viviendo misera vida.

Vos autem ex
honoratis pau
peres. &c. iaco.
a. b.

178
Dialogo. XXI.

Pomonia.

Los animos desmayados
apocados
fue[n] ser los afligidos,
de males siendo tocados
no turbados
son los fuertes y sufridos.

Y en vna mesma dolencia
con paciencia

los buenos a Dios se llegan,
mas con poca reuerencia
sin prudencia

los maluados del reniegan?

Microthimia.

Los dichos necios del rico
mas inico

son continuo mas aseptos,
que los auisos del chico
pobrezico

mas sagazes y discretos.

Quien podra pues tolerar
sin llorar
que tan despreciado sea
pues le conuene callar
no hablar

Pomonia.

No suele ser nuestra mente
sufficiente
por su flaqueza continuo;
para juzgar claramente
de repente
lo peor o lo mas digno.

Y si no tienes audiencia
tu prudencia
porello no pierde nada;
y no la gran eloquencia
mas paciencia
suele ser de Dios preciada.

Microthimia.

Los muy altos pensamientos
mil intentos
virtuosos con riqueza,
luego hazen fundamentos
sin cimientos
en viendo se con pobreza.

Y a los pensamientos tales
mundanales
no los deues llamar altos
mas baxos y desleales
y de males

Dialogo. XXI.
Llenos mas de leso faltos.

Pomonia.

Qui altā facit
domū suā rui-
nam querit.
prover. 17.6.

El que muy alto subiere
fino fuere
sobre firme fundamento,
y dormir seguro quiere
si durmiere
haga treguas con el viento.

Microthimia.

Diuitiz addūc
plurimos ami-
cos, a paupere
autē ethiquos
habuit separā-
tur. proverb.
19.a.

Al pobre veo mezzquino
por indigno
de todos aborrecido,
y al poderoso maligno
de contino
honrado y fauorecido.

No vale ser auisado
ni esforçado
aquel que pobre se viere,
de linaje señalado
y afamado
porque nadie verle quiere.

Pomonia.

Del pobre nos desuiamos

y aun

y aun burlamos
 porque trata con la cosa,
 a quien menos precio damos
 aunque erramos
 y al mundo la mas odiosa.

Mas ay del que despreciare
 o burlare
 del pobre con mente necia,
 quando la hebra quebrare
 y espirare
 pues a su criador desprecia.

Y por bienauenturado
 ser contado
 el pobre podra que fuere,
 corrido y auergonçado
 desechado
 si por Dios tal mal sufrere.

Microthimia.

Casi siempre deuocion
 y oracion
 faltando pobreza obra,
 pero mucha maldicion
 detracion
 y embidia contino sobra.

Pues luego no solamente
 pestilente

Qui despicit
 pauperē expro-
 bat factori ei⁹
 proverb. 17. a.

Dialogo. XXI.

es la vil pobreza y fiera
para la vida presente
mas es fuente
del mal de la venidera.

Pomonia.

Embidia continuamente
donde sienta
que menos ventura mora,
toma fuerza mas potente
y es la gente
con ella mas detractora.

Microthimia.

De los animos subidos
atreuidos
pobreza hazer podria,
temerosos encogidos
abatidos
y los haze cada dia.

Pero desta gran baxeza
o vileza
que viene por accidente,
no tiene culpa pobreza
mas flaqueza
que della suele ser fuente.

Y así no siento dolencia
 que potencia
 mayor en el mundo tenga,
 ni se para la conciencia
 pestilencia
 que mas contagiosa venga.

Con animo no lloroso
 mas gozoso
 la carne seca florece,
 mas el triste congoxoso
 lachrimoso
 los verdes huesos podrece.

Pomonia.

Al animo valeroso
 no medroso
 de constante fortaleza,
 ningun mal calamitoso
 congoxoso
 le saca de su firmeza.

Mas antes los afligidos
 entendidos
 si fueren a Dios leales,
 quando fueren perseguidos
 y encogidos
 acan bienes de sus males.

Anim^o gaudes
 etatem floridam
 facit, spiritus
 tristis exicat,
 ossa. prouer.
 27. d.

Dialogo XXI

Microthimia.

No concedo tu sentencia,
pues prudencia,
ni gran fortaleza basta,
contra esta ruyn dolencia,
ni paciencia
mas al fin todo lo gasta.

Pomonia.

No moraua fortaleza
mas flaqueza
en el animo que viste,
desmayado con pobreza
de tristeza
puesto que sea mas triste.

Mas los muy aficionados,
y fundados
en los bienes que perecen,
viendose dellos privados,
de euytados
fuelen ser los que pedecen.

Microthimia.

Bien asi como se llegan
y se pegan

al rico nuevos amigos
 los viejos al pobre niegan
 del reniegan
 y se tornan enemigos.

Y así veras claramente
 ser la fuente
 la miseria de maldad,
 pues amigo ni pariente
 se consiente
 do mora necesidad.

Pomonia.

Poco pierdes en perder
 o tener
 al amigo que tuuiste,
 que poco deuia valer
 o querer
 si por pobre le perdiste.

Pero quando los placeres
 ya perdieres
 y los amigos del suelo,
 procura quanto pudieres
 pues fiel eres
 por conservar el del cielo.

Porque ya que del hermano
 el humano
 cruel esconde la cara,

Fratri homi
 nis pauperis
 derelinquerūt
 eum intuper
 et amici pro
 cul recelierūt
 ab eo. prouer.
 29.2.

Dialogo XXI.

como sea buen christiano
no mundano
nunca Dios le desampará.

Michrotimia.

Los que ver no te querran
y huyan
de ti quando pobre fueres,
con halagos te veran
y loaran
si rica despues te vieres.

Sicut abomi
natio est super
be humilitas
sic et execratio
diuitis pauper.
Eccles. 13. c.

Que segun es despreciada
y auiltada
la gran virtud humildad,
ante soberuia hinchada
es burlada
del rico necesidad

Pomonia.

Muy comun es inclinarnos
y llegarnos
al que vemos que mas puede
pudiendo mas ayudarnos
y abrigarnos
mas de flaqueza procede.

Microthimia.

Procura por ser dichosa

caute

caudalosa
 que si fueres desdichada,
 aunque seas generosa
 valerosa
seras siempre despreciada.

Pomonia.

Mas vale ser desdichados
 y olvidados
 pero de Dios bien queridos,
 que de los hombres honrados
 y alabados
 y de Dios aborrecidos.

Microthimia:

De modo que te parece
 que merece
 ser el rico desamado,
 y al misero fauorece
 que padece
 Dios por verle maltratado.

Pomonia.

No todos los hombres ricos
son inicos

Dialogo. XXI.

ni justos los maltratados,
pero mucho mas los chicos
pobrecicōs
suelen ser de Dios amados

Microthimia,

Si pobreza buena fuera
no anduiera
por todo tan manual,
y a qualquiera que la quiera
no se dieta
pues que merecemos mal.

Pomonia.

No por buena sea contada
ni loada
la pobreza de contino,
mas con cara tolerada
no turbada
es acto de gloria digno.
Mas ya que tal accidente
propiamente
por gran mal fuesse tenido,
podra sacar el prudente
con paciente
valor, del bien muy crecido.

Mas quien poco sembrar quiere
 si cogiere tambien poco cogera,
 y aquel que si mal tauiere
 mal fuffitire poco gloria ganara.

Sed quid parce
 seminat parce
 et meret. 2. ad
 Coriath. 9. b.

Microthimia.

Mi fe veo ser tenidos
 y queridos mucho mas
 oy los logrerros; que los
 buenos conocidos de
 guarnidos del fauor de los
 dineros.

Y assi procurar dinero
 cierto quero pues vemos al
 remendon, tenerle por
 cauallero buen guerrero
 con el y llamarle don.

Pomonia.

Si fundas en las mundanas
 honras vanas tus fragiles
 pensamientos, como huecas
 auellanas

Melior est pau-
per qui ambu-
lat in simplici
delectatione sua, quam
diues torquet
labia sua. pro-
uer. 19.

o mançanas
nunca los ternas contentos

Ni seas tau codiciosa
nigolosa
por este siglo presente,
mas busca ser virtuosa
por ser cosa
que dara perpetuamente.

Mejores en pobre estado
ser guiado
por simplicidad muy llana,
que ser hombre prosperado
mas hinchado
de la hueca gloria vana.

Microthimia.

Nunca suele bien vnirse
ni auenirse
con miseria la bondad,
ni podria bien regirse
ni teruirse
virtud con necesidad.

Non facile
emergunt quo-
rum virtutibus ob-
tulerat re San-
guis domi. lu-
uenalis.

Y a nuestra naturaleza
no ay tristeza
que cause mayor fatiga,
de la may la fortaleza
que pobreza

de pobreza.
a virtud las manos liga

278

Pomonia

Más podran los poderosos
virtuosos
hazer luzir sus effetos,
pero los menesterosos
bien zelosos
tambien son a Dios aceptos,

Y en esta casa de orates
y debates
menos males son vsados
en sus continos combates
o dislates
por los que estan mas atados

QUESTION. IIII. LOS
daños que la pobreza
haze.

Microthimia
ANtes pienso ser la fuente
comunmente
la miseria principal,
de todo vil accidente
delinquente
y origen del mayor mal.

Pomo.

Segunda parte del buxiva

Pomonia.

Mas temor a Dios auemos
quando vemos
a nuestra puerta pobreza,
y menos temor solemos
si tenemos
abundancia de riqueza.

Microtimia.

Quien funda las ocasiones
a ladrones
fino la necesidad?

Pomonia.

riqueza cria ambiciones
presunciones
arrogancia y vanidad.

Microthimia.

Por miseria van erradas
mil cuytadas
mugercillas y perdidas,

Pomonia.

riqueza haze hinchadas
y aleuadas a diez mil y
desmedidas

Microthimia.

Pobreza haze costarios
y falsarios
pesos falsos y medidas,
y otros males ordinarios
muy contrarios
à las animas y vidas.

Que los miseros pobretos
muy sujetos
a males soit y baxezas
pero pueden ser mas rectos
y perfectos
los que gozan las riquezas.

No sin causa suficiente
el sapiente
pidio por merced su vida
a Dios de los bienes fuente
que indigente
no suffrielle ser su vida.

Teniendo por entendido
que vencido
de la pobreza seria,
con la qual siendo corrido
y afligido
a Dios offender tenia.

Propter inq
piam multi de
linquerunt.
Ecclesi. 7.

Pomonia.

Salomon con la grandeza
de riqueza
cometio muy gran locura,
y quiza con la dureza
de pobreza
tuiera mayor cordura.

Temia que padeciendo
pobre siendo
a su Dios offenderia,
mas vso gran bien teniendo
no temiendo
la mendaz idolatria.

Microthimia.

Sirico David se viera
no hiziera
los males que cometia,
huyendo la mano fiera
muy seuera
de Saul que le seguia.

Pomonia.

Iamas cometio peccado

tan maluado
 David en pobreza siendo,
 como siendo coronado
 y en estado
 real, presente le viendo.

Que no salio tan de quicio
 que fornicio

David antes cometiese,
 ni del tenemos indicio

que por vicio
 matar a nadie hiziese.

Pero siendo muy potente
 falsamente

con Berfabe fornico,

y assi mesmo juntamente
 fute niente

al marido le mato.

Pomonia.

Mayor en el prosperado

si es maluado

sera la chica maldad

que el mayor otro peccado

perpetrado

por la necesidad.

Microthimia.

Miserable y encogida

Dialogo. XXII

y affligida
se halla nuestra flaqueza
de tristeza combatida
y offendida
con la misera pobreza

Pomonia

Gran miseria sufrida

Quæcunque for-
tem videris mi-
serum neges.
Seneca.

y agonía
quien el dolor mucho siente
mas miseria no sería
ni sería
en el animo paciente.

Y en esta guerra mundana
quotidiana
que este mundo nos ofrece.
el que la victoria gana
mas vfana
suffrimiento ser parece.

Caudet patien-
tia duris. Luca-
nus.

Ni donde falta tristeza
fortaleza
paciente será preciada,
pero muestra su grandeza
y firmeza
contra males no turbada.

Microthimia.

Paréceme que podremos

si queremos
con mas victoria salir,
ricos, que si padecemos
los extremos
del miserable viuir.

Pomonia.

Mal podria quien no sabe

que es la triste necesidad,

si fuele ser dura y graue

o su auer de usar la prosperidad,

Ni fuele ser bien seguida

ni seruida

virtud como se requiere,

por el que toda su vida

de subida

en riqueza fermido fuere,

Microtimia.

Parami yo mas querria

todavia

la riqueza como quiora,

pues tristeza y agonía

siempre esia

Difficile est
virtutes esse re-
uereri qui sem-
per; secundum for-
tuna sit usus. 4.
ad Heronium.

la pobreza lastimerarou p n

quid el sine sive raminos

com Pomonia p. 2017

com 2017 X 201

Quien auria que supiese
si te diesse

mas Dios en los menos bienes,
que contigo repartiessse

ychuyessse

aquellos que por mas tienes.

Non enim co
gitationes meae
cogitationes
venturix meae
dicit dñs. lla. i.
15. c.

Los pensamientos diuinos
y caminos

no son como los humanos,

porque son rectos y dignos
mas indignos

los nuestros, y a veces vanos.

virtud como se dice

Microthimia. por

de luda

Las mundanas desventuras
y amargas

continuo causan tristeza,

pero suelen ser tristuras

las mas duras

las que nacen de pobreza.

Y puesto que el soberano

de su mano

nos embie turbaciones,

Difficilis est
virtus et de
suis in se
suis in se
suis in se
suis in se
suis in se

el coraçon del humano
 vil gusano
 siente mucho sus pasiones.

Domonia.

Los que padecen los males
 terrenales
 con esfuerços valerosos,
 las desdichas mundanales
 siendo tales

se ganen por muy dichosos!

Lo qual bien por Jeremias
 ver podrias
 por boca de Dios prouado
 que quien padece agonias
 en sus dias

bien sera por el pagado.

Michrotimia.

Mayor fe tener de uemos

que tenemos

esperança y mas cordura,

para que no desmayemos

y juzguemos

el graue mal por ventura!

Los males que padecemos

Quiescat vox
 tua a ploratu,
 quia est mer-
 ces operi tuo
 Jeremias. 31.6.

Dialogo XXI

bien lo vemos
pero no los que esperamos,
mas aunque los esperemos
no sabemos
si gozarlos merezcamos.

Pemonia

Quien esperanza no tiene
qual conuene
en el socorro del cielo,
viendo que se le detiene
quando pene
mal podra tener consuelo.

Mierothimia

Al hombre desventurado
mal hadado
no siento ninguna suerte,
mejor que romper su hado
mal sugado
el cuchillo de la muerte.

O mors boni
est iudiciu tuu
boni indige
ti. Eccles. 42. a

Y así Salomon dezia
porque via
la pobreza ser mal graue
al triste que la sufria
que cumpla

la muerte quel mal acabē.

Porque cierto quien se vido

ya subido

despues caydo se viendo, al in

suele ser tan afligido,

y encogido

que siempre muere y suiendo.

Postonia

Muchos piensan caudalosos

ser dichosos

y otros muchos desdichados,

con males calamitosos

y enojosos

que viuen muy engañados.

Microthimia

Antes piensan los caydos

afligidos

de miseria conuulente,

ser de Dios aborrecidos

pues conidos

ter de todos les consiente.

Postonia

Hiere Dios al buen christiano

Ve vobis qui
opulenti estis
in Sion et con-
fideris in mon-
te Sion.
Amos. 6. 2.

de su mano
 con agote paternal,
 porque no sea mundano
 ni liviano
 no porque le quiera mal.

Ego quos amo
 arguo et casti-
 go, dicit dñs.
 Apoc. 3. d.

Y en prueva de lo que dige
 por castigo
 presentarte se requiere,
 a sant Iuan de Dios amigo
 que castigo
 suele dar a quien bien quiere.

imp. xlvij. V
 1712. de la Imp.
 no. 72. no. 11.
 no. 11. no. 11.
 no. 11. no. 11.
 no. 11. no. 11.

Microthimia

Pues de esse modo la pena
 que se ordena
 al que va contra justicia,
 querrásme dezir ser buena
 pues condena
 y castiga la malicia?

Pomoniz

Qualquiera ley punitiua
 se deriua
 de rito forçado bueno,
 y es por Dios executiua
 porque viua

LXX de pobreza. 284
el hombre siempre confieso.

Microthimia.

Del bien que Dios no me embia
no feria
me parece descontenta, sup
pero pues el que tenia
me desuia
quien aura que no lo sienta.

Que ningun mal doloroso
congoxoso
podria ser tan sentido,
como hazer al dichoso
caudaloso
miserable y encogido.

*Nihil est tam
miserabile quā
ex beato officii
miser. Cice.
parte oratorie*

Pomonia.

Quando Dios quitar quisiere
lo que diere
al hombre solo prestado,
pues da y quita como quiere
lo que diere
no queda muy agraviado.

Que pues Dios por su grandcza
da riqueza
al hombre quando le plazc

en ba.

en baxarle del alteza a la
a pobreza
ningun agrauie le haze.

Porque segun el ollero

dezir quiero
que Dios es con el humano,
que puede hazer mortero
muy grossero
de su proprio barro y mano.

Y hazerle es concedido

vn polido
plato, quando le pluguiere,
ansi Dios vn escogido
y vn tollido
nazer suele quando quiere.

Pero sepamos quien eres

pues que quieres
lo que tu Dios no querria,
que si tienes mas poderes
tus plazer es

teran de ti mesmo guia.

Microthimia.

Es cierto cosa muy dura

gran tristura

a los que se veen caydos,

ver a otros en altura

O homo tu
quis eris respō
deus deo, aut
non habet po
testatem singu
lis luti. 1. c. ad
Romanos. p. 4.

de ventura
continuo favorecidos

Pomonia

Conformate como fuerte
con la suerte
que mas a Dios darte plaze,
no quieras mas estenderte
ni encogerte
pues entiendo lo que haze,

Como Dios quando conuenga
cargo tenga
de los que males sufrimos,
y aunque su favor detenga
mas es luenga
la ruyn vida que viuiamos,

Tempore accepto
exaudi te
in die salutis
auxiliatus sum
tui. Itae. 49. c.

Microthimia.

La falta de la sustancia
y abundancia
para sustentat la vida,
no tenemos tollerancia
ni constancia
para no ser mal sufrida.

Pomonia:

No puede nadie que xarse

ni

ni agrauiarfe
del bien que Dios no le diere,
ni por ello desmayarse
mas juzgarse
a el mismo se requiere.

Ego statē opo
rata est manus
remissa, manus
autē fortis di
uitias parat.
prouero. 10.a.

Que la perezosa mano
del humano
criar suele su pobreza
mas ha mas del bien humano
y toberano
la mano de fortaleza.

Y si viesse cada quales
racionales
bien claro lo que merecen,
fabrian juzgar los tales
no ser males
los mayores que padecen.

Microthimia.

Quien sera tan guarnecido
de subido
coraçon, de carne siendo,
que no se torne encogido
y afligido
grau miseria padeciendo.

Pomofia.

Es de floxos afligirse

ni rendirse
a la contraria fortuna
porqué suele mas subirse
y engreyrse
y entónces mas los expugna.

Microtimia.

Muchas mas vezes quedamos
si miramos
de los males y dolores
por mucho que resistamos
o vençamos
vencidos, que vencedores.

Pomonia.

Resistencia malharial
couardia
al graue mal de tristeza,
y mas osada valentia
conuernia
y robusta fortaleza.

Teniendo gran confiança
y esperança
que passara la tormenta,
tras la qual verna bonança
con holgança

Viriliter agito
et confortetur
cor vestrum om-
nes qui spera-
nt in domino.
Psal. 56.

ni dulce vida contenta

Pomonia.

Pacile omnes
eum valemus
recte consilia
egrotis damus.
Terentius.

Condicion es del humano

siendo sano

dar consejos al doliente,

mas es torpe cirujano.

de su mano

si la tal dolencia siente.

Ansi tu señora mia

Pomonia

me muestras la verdadera,

ley, que yo guardar deuria

recta via

mas hablas de tal manera

Porque tu nunca supiste

ni sufriste

los assaltos de tristeza,

y ansi deste mal tan triste

no entendiste

donde llega su dureza.

Pomonia.

El coraçon encogido

y affligido

mas quiere remedio graue

con que sea guarecido
 si es herido
 que reprehension suauē.

Mas pues no puedo sanarte
 quiero darte
 consejo para ser sana,
 no deues pues enojarte
 ni causarte
 pues de buen zelo me mana.

Y entiende que son prouados
 los amados
 de Dios con tribulaciones,
 fuffreser encarcelados
 y afrentados
 por darles sus altos dones.

Tambien la melancolia
 no desuia
 la fortuna desdichada,
 mas antes criar podria
 como cria
 la calamidad doblada.

Y el buen padre del sapiente
 altamente
 dize lo que ver podras,
 la paciencia del paciente
 indigente
 no perecera jamas.

Vasa figuli probat fornax et homines iustus tentatio tribulationis. Hebr. 27. 2.

Pacientia pauperum non peribit in eternum. Psalmus. 9.

Dialogo. XXI.

Microthimia:

Si los tristes entendiessen
o supiessen
que son por Dios castigados,
puesto que turbados fuessen
si cayessen,
no serian tan turbados.

Pero quando padecemos
entendemos
nuestra poca prouidencia,
embiar el mal que tenemos
porque vemos
nuestra flaca suficiencia.

Pomonia.

Si de Dios vienen los males
a los tales
muestra les cara riante,
a casos accidentales
mundanales
o de fortuna paciente.

Cuius dolori
remediū est pa
cientia nimi.
Publiani.

Que ningun medio mundano
ay mas sano
para qualquiera dolencia,
para sanar al humano
que la mano

de la constante paciencia.

Porque ya que mal sufría
Iob, dezia
si bienes de Dios tenemos,
y males por otra via
nos embia
porque no los sufriremos.

Si bona fuerit
pimus de ma
na dei mala
quare non sub
stineamus. Iob.
a. c.

Microthimia.

De fuerça mas poderosa
la sañosa
fortuna ser me parece,
que Bellona sanguinosa
belicosa
porque mucho mas empece.

Pomonia.

Por fortuna son vencidos
y rompidos
poderosos esquadrones,
no los animos subidos
oprimidos
porque no les de sus dones.

Fortuna spes
auferre, nõ an
imam potest.
Seneca.

Porque ya que nos procura
dar tristura
poco mas hazer nos puede,

Quoniam virtus
ti fortuna ce
dit. Plautus.

O o 2

que

Dialogo. XXI.
que la fortuna y la dura
desventura
a la virtud fuerte cede.

Pomonia.

La falta de conformarnos
y llegarnos
a los diuinos intentos,
podria mucho danarnos
y causarnos
peccados y descontentos.

Sed no affigit
dominus fame
animam iusti.
prouer. 10.2.

Pero ten muy entendido
y sabido
segun Salomon escriue,
que no sera perseguido
ni affligido
de hambre, quien justo viue.

Microthimia.

Harto son los prosperados
obligados
mas a quien los hizo ricos,
pues viuen mas descansados
y acatados
que los tristes pobrezicos.

Pomo

Romonia

En los estados subidos
 tan queridos
 y mas crecida riqueza,
 pues han de ser fenecidos
 ay gemidos
 muchas vezes y tristeza.

Porque nunca viene día
 ni podría
 por mas que el plazer florezca,
 segun la melancolia
 le desuia
 que de tristeza carezca.

Nulla dies me
 roret, Senec.

Microthimia

Estas por dezir que quiero
 con dinero
 mas viuit de consolada
 y ser hija de vn logrero
 vil pero
 que sin el ser despreciada.

Ni pienses que la gran renta
 nos contenta
 ni la gran autoridad,
 que siempre queda hambrienta

Dialogo. XXI.

o sedienta
la insaciable voluntad.

Pomonia.

El mal de m̄yor durez̄a
es pobreza
mas en tristeza confiste,
mas la noble fortaleza
no tristeza
terna, si bien la resiste.

Michrotimia.

Si mi desseo y cuydado
mal fundado
por ventura yo tuuiesse,
seria bien empleado
ser frustrado
y nunca se me cumpliesse.
No tenemos tal pacienciã
ni prudencia
para que bien resistamos,
a tan aspera dolencia
pestilencia
por gran fuerça que pongamos.
Pero lo que yo desseo
cierto creo

de pobreza. 290
muy justo ser y decente,
sin ningun respecto feo
pero veo
lo que que huyo solamente.

Pomonia.

Nunca deues encogerte
ni dolerte
si tu desseo no viene,
pero piensa como fuerte
que tal fuerte
por dicha no te conuiene.

Ni cedas al mal presente
por doliente
mas quanto mas fuerte fuere,
con animo mas ardiente
y valiente
contra el yr se requiere.

Y el pesar del mas penado
y aquejado
y el plazer del mas contento
sera como lo passado
acabado
en bien pequeño momento.

Ut sine humana
nihil est perpe-
rnum datum,
Plautus.

Microthimia.

En el hombre poco dura

Dialogo. XXI.

la tristura
que si mucho se detiene,
poco suele con tan dura
desventura
durar aquel que la tiene.

Pomonia.

Venir vemos el verano
muy loçano
tras el tiempo tenebroso,
y tras este mal mundano
al humano
otro tiempo mas gozoso.

Y así debes esperar y rogar
a Dios que guiarte quiera,
no por flaca con pelar
desmayar
antes de la primavera.

Que si en esta triste vida
y afligida
con lagrimas sembraremos,
quando fuere la cogida
ya venida
con gran plazer cogere mos.

Qui semināt in
lachrymis in e-
xultatione me-
tent. Psal. 125.

Microthimia.

Quien aura de los del suelo

de

de tal zelo
 con enfeñada tan dura
 que tome firme consuelo
 sin recelo
 en la sanidad futura.

Mal puede ser consolado
 el cuytado
 que se vio rico potente,
 viendo se desamparado
 despojado
 de bien y honra juntamente.

Porque siendo ya caydos
 los subidos
 por gran honra que tuuiesen
 seran de todos corridos,
 y escupidos
 como si açotados fuesen

Pomonia.

El que fuere buen christiano
 no liniano
 creera que Dios no miente,
 ni da palabras en vano
 al humano
 que se enmienda y arrepiente.

Microthimia.

Traen nos amedrentados

Conuertimini
 ad me et ego
 conuertam ad
 vos dicit dñs.
 zacharia. i. a.

Dialog XXI.

Los peccados
que contra Dios cometemos,
y ansi siendo trabajados
ser dexados
de Dios con razòn tememos.

Pomonia.

Bien es quando mal obramos
que temamos
pues que Dios es en presencia,
mas quando tristes estamos
se tengamos
en su diuina clemencia.

Y porestro nos dezia
Zacharia
o por Zacharia Dios,
tornaos a mi de la via
ruyn que os guia
y tornareme yo a vos.

Multa tribula
tione iustorum
et de omnibus
his liberauit
eos dominus.
Psal. 33.

Mas Dauid de Dios amado
declarado
por Dios ha como parece,
que el justo sera librado
maltratado
de los males que padece.

Mas nosotros no curamos
asifiamos

delas

de las diuinas promessas
 pero muchos nos fundamos
 y esperamos
 en nuestras obras auieffas.

Y assi nuestro buen regente
 no consiente
 que por tal via medremos,
 para que forçadamente
 a su fuente
 de bienes llena tornemos.

Microthimia.

Por quien tuuiere sentido
 entendido
 es ser Dios del bien la fuente,
 mas quien sabe si es herido
 y affligido
 que Dios le sera clemente.

Pomonia.

Si la promessa diuina
 tan benigna
 creer el hombre no quiere,
 seria cosa muy digna
 si continua
 desuventura Dios le diere.

Dialogo XXI.

Tenfe pues en Dios pie,
gran offensa
hazerle quien del no fia,
porque fue le dar inmensa
recompensa
por los trabajos de vn dia.

Microthimia.

Quien viue como prudente
bien se siente
Dios tener del gran cuydado
mas el hombre mal viuiente
justamente
seria de Dios dexado.

Y assi porque mal obramos
no fiamos
en las promessas diuinas,
como no las merezcamos,
y dudamos
por nuestras obras indignas.

Pomonia.

Si las vias mundanales
sensuales,
por caso dexar no quieres,
no te quexes de los males

diuinales
que por ellos padecieres.

Microthimia.

Pues porque son poderosos
mil viciosos
como si muy justos fueren,
y otros muchos virtuosos
muy llorosos
como si maldad siguiesen?

Pomonia.

Los diuinales secretos
los discretos
escudriñar no procuren,
pero sus propios afectos
o defectos
con buenos effectos curen.

Porque Dios que los subidos
y encogidos
podra haze; si le plazce,
y a los cuytados caydos
a ligados
leuantados tambien haze.

Microthimia.

El cuerpo no bien templado

des.

Sunt iusti qui-
bus mala pro-
ueniunt: quasi
opera egerint
imporum et
sunt impij qui
ira seculi sunt
quasi iustorum
facta habeant.
Ieciesian, 8 c.

Oratiō Deus
habe humiliat
et hūc exaltat.
2. c. Pīal. 74.

Dialogo. XXI.

desgustado
no podria bien obrar
de deleyte concertado
que mezclado
con su mal le da pefar.

Afino basta consuelo
deffe suelo
al que de hambre muriere
fi de si mesmo con zelo
de yr al cielo
de grado no padeciere.

Pues en mal de tal dureza
de tristeza
que consuelo puedes darme
faltandome fortaleza
pues pobreza
procura de consolarme.

QUESTION. V. AVI
fos y consuelos para sufrir
la pobreza.

Pomenia.

S I los mundanos aueres
no tuieres
do funda mas tu consuelo,
procura quanto pudieres
los plazerres
eternos auer del cielo,

Que

Que la suma charidad
y bondad
su pueblo nunca desecha
ni pierde de voluntad
su heredad
mas pretendé la cosecha.

Porque los bienes terrenos
que tan buenos
a los mundanos parecen,
de falsa dulçura llenos
como truenos
o viento, se destruyen.

Ni por estos exteriores
bienes, llores
que poco pueden valerte,
pero de los interiores
muy mejores
procura rica hazerte.

Mas siempre segun procura
con fe pura
el diuino mandamiento,
quien le guarda siempre dura
en el altura
lo de mas va como viento.

Que quantos menos aueres
posleyeres
en esta misera vida,
quando della te partieres

Quonia non re-
pellet domia-
plebem. 2. c.
Psal. 93.

Mundus trāstis
et concupiscē
cia eius, qui au-
temptat volū-
tatem dei ma-
ner in a. c. i. n. s.
Ioan. 2. c.

Dialogo. X XI.

y murieres

yras menos afligida.

In fructu domi
ni ihs qui tri
bulato sunt cor
de. 2. c. Psal. 33

Y el fauor alto diuino

de contino

es cerca de los penados,

como vayan por camino

recto y digno

sujetos a sus mandados.

Y pues ha de ser inmensa

recompensa

la deste mal bien sufrido,

no lo tomes por offensa

pero piensa

ser gran don de Dios venido.

Porque si de coraçon

y afición

fuere Dios por ti buscado,

y con leal intencion

condicion

tiene para ser hallado.

Conuertimial.
c. loelis.

Y mira lo que Ioel

dize del.

bolued a Dios peccadores,

que es benigno no cruel

y al que es tiel

nunca niega su s fauores.

Microthimia.

Si con mal tan despreciado

desfama

desamado
 me dieres vno contento,
 no tomando de su grado tal estado
 te dare tristes vn cuento.

Bien se por alguna via
 que podria
 la pobreza ser mejor,
 mas yo riqueza querria
 y alegria
 aunque sea lo peor.

Ni creo si se buscasse
 se hallasse
 quien a Dios obedeciesse
 a quien Dios desamparasse
 ni dexasse
 hijo que por Dios pidiesse.

Pues si Dios nos da tristeza
 con pobreza
 claramente constaria,
 valer mas que la grandeza
 de riqueza
 gozada con alegria.

Pero si por bien tuuiere
 Dios, y quiere
 que viuas misera vida,
 quien dira si le creyere
 y hombre fuere

Quis enim di
 cet tibi. 2. c.
 sapien. 12. b

P p

hazer

Dialog XXI:

hazer cosa no deuida.

Pero ten por cierta cosa
no dudosa
que si dexares los vicios,
y con Dios fueres piadosa
y amorosa
te pagara los seruios.

Et esperent in
te. 2. c. psal. 9.

Pero si no le creyeres
ni hizieres
lo que David amonesta,
no te quexes si te vieres
y viuires
entre los abrojos puesta.

Pomonia.

Quando lo que se requiere
bien se viere
bien podremos claro ver,
ser mejor lo que Dios quiere
tal qual fuere
que nuestro proprio querer.

Exemplo tomar podrias
en Tobias
y Iob, por Dios maltratados
y porque modos y vias
les dio das
alegres y prosperados.

Mas el alma del humano
 en su mano
 la tiene puesta continuo,
 y puede por este vano
 bien mundano
 perder el firme diuino.

Microthimia:

Si yo continuo siguiera
 la carrera
 que siguieron ellos dos,
 y peccadora no fuera
 bien creyera
 que no me dexara Dios.

Pero los muchos peccados
 perpetrados
 contra Dios me dan recelo,
 y assi traygo mis cuydados
 ocupados
 con temor y desconfuelo.

Luego todos son los ricos
 por inicos
 condenados al infierno,
 y todos suben los chicos
 pobrezicos
 a gozar el bien eterno.

Dialogo. X XI.

Pomonia.

Mucho mas con fortaleza
de pobreza
facarse fruto podria
que de la mucha riqueza
con dureza
y altivez que el auer cria.

Nonne Deus
elegit paup-
res in hoc mun-
do diuites in
fide. 2. c. Iaco
bi. 2. b.

Que Dios a los indigentes
bien viuentes
que ser de fe ricos vio,
no los principes de gentes
muy potentes
en este mundo eligio.

Microthimia.

A vna tan baxa cosa
y asquerosa
no se como das loor,
farnosa, fuzia, lendrosa,
handrajosa
pestilencia del honor.

Pomonia.

Para ser fauorecida

ni querida
 no tiene merecimiento,
 pobreza, mas su herida
 bien sufrida
 loamos al sufrimiento.

No mires a los hinchados
 potentados
 que delante ti veras,
 mas a los desamparados
 humillados
 que te quedaren atras.

Fin del dialogo vigesimo primo.

P p 3

D I A L O G O
VIGESIMO SEGUNDO
del desprecio del mun-
do.

Interlocutores Logostina, y Philargi-
ria, Philargiria que es auaricia argu-
ye, Logostina que es razon
concluye:

Logostina:

D Onde vas tan pressurosa
bulliciosa
amarilla, mal compuesta,
essa tu hambre golosa
no reposa
siquiera dia de fiesta:

Philargiria:

Pues que soy tu seruidora
mi señora
no me trates con vltraje,
que quien en el mundo mora

cada

cada ora
le conuiene que trabaje.

Logostina.

Si mi seruidora fuesse
y figuiesse
a mi ley y rectas vias,
y menos los interesses
pretendiesse
mas alegre viuirias.

Mas tu de tu mismo grado
en cuydado
de contino viuir quieres,
con desseo desuelado
engolfado
en los terrenos aueres.

Philargiria.

Tu recta ley no pretendo
bien viuiendo
que por mi sea torcida,
ni con mi sudor entiendo
que te ofendo
pues busco ganar mi vida.

Logostina.

Ganar por derecha via

P p 4

bien

Dialogo. XXII.

bien seria
la vida mas quanto allegas
con golosa tirania
noche y dia
a ganá pierde lo juegas,

Y no deues desuelarte
ni quexarte
para ser enriquecida,
mas toma del bien tal parte
que bastarte
pueda, bien para la vida.

Pero guarda cautamente
el prudente
consejo de Salomon,
que sera mas conuiniente
y decente
que tu vana pretension.

Poque cierto quien procura
sin mesura
las riquezas temporales
de la que continuo dura
no bien cura
y así procura sus males.

Que traer tan desuelado
tu cuydado
tras los bienes mundanales,
es el bien muy estimado
ser trocado

Noli laborare
ut dixeris sed
prudencia tua
pone modum.
proverb. 23. a.

del desprecio del mundo. 299
de tu grado por los males.

Philargiria.

Los males son la pobreza
mas riqueza
por bien quieres que se cuente,
y a nuestra naturaleza
y flaqueza
fuele ser muy conuiniente.

Pues por no ser perezosa
mas curiosa
para viuir descansada,
no pretendo hazer cosa
perniciosa
ni por ello ser culpada.

Logostina.

No puede ser condenado
el cuydado
que cumple para la vida,
fino fuere descuydado
y fundado
en codicia desmedida.

Porque las mundanas cosas
tan preciosas
mas conuiene despreciarse,

P p 5 que

que con ansias muy curiosas
codiciosas
por los hombres procurarse.

Secūdam illud
noli diligere
mūdū nec ea
quę in mūdo
sunt. 1. Ioānis.
2. c.

Lo qual de mio no digo
pero sigo
el consejo muy sapiente,
de sant Iuan de Dios amigo
que testigo
puede ser bien suficiente.

QUESTION PRIMERA

si es en nuestra mano despreciar
las cosas del mundo pues tan-
to las preciamos.

Philargiria.

Pves como despreciaremos
o podemos
las cosas que desseamos,
conuiene que las preciamos
y busquemos
pues que tanto las amamos.

Que si fuessen despreciadas,
no buscadas
me parece que serian,
mas deuen ser procuradas
y estimadas

del desprecio del mundo, 300
pues a los humanos crian.

Logostina.

El precio mas conuiniente
y excelente
de las mas cosas mundanas,
sera consejo prudente
continente
hazer cuenta que son vanas.

Que siendo bienes prestados
que tornados
conuene ser a su dueño,
ansi deuen ser vsados
y tratados
segun vsamos el sueño.

Pero deuen procurarse
para darse
a nuestra vida sustento,
no por su valor preciarfe
ni juzgarfe
que tengan merecimiento.

Philargiria.

La muy preciada riqueza
y la grandeza
las honras y dignidades,

las

Dialogo. XXIII

las gracias y gentileza
la nobleza

diras que son vanidades:

Ni cosas tan procuradas
y preciadas

podrian segun entiendo
ser por hombres desechadas,

mas amadas

tanto bien dellas viniendo.

Logostina.

Toda cosa que perece

no merece

por alguna ser contada,

pero la que permanece

me parece

deuer solo ser preciada.

Buenas son todas las cosas

y preciosas

que fueron por Dios criadas,

pero tambien peligrosas

y dañosas

quando fueren mal vsadas.

Bueno suele ser el vino

pues conuino

al ser de los racionales,

mas vsado sin buen tino

Secūdam illud
vidit deus cun
cta que fecerat
et erant valde
bona. genef. 1. d

del desprecio del mundo. 301

no contino

lo sera pues cria males,

El fuego que Dios compuso
y dispuso

para nuestro gran regalo
bueno es pues nos le puso
en buen vfo

mas tambien puede ser malo.

Philargiria.

Pues en el mundo nacimos
y viuimos

conuiene ser muypreciado,
y assi quando del partimos
lo sentimos

en grado muy extremado.

Y pues Dios el mundo cria
para via

del cielo, que pretendemos,
al mundo Dios nos embia
quien diria

que despreciarle deuemos.

Que pues el nos da riquezas
y lindezas

de gran precio ser parece.

Logistina.

en el sufrimos pobreza

y tri-

Dialogo.XXII.

y tristezas
y assi precio no merece.

Philargiria,

De los engaños y males
mundanales

el mundo que culpa tiene,
pues que de los racionales
cosas tales
nacen y del bien nos viene.

Si males en el tenemos
no deucemos
pensar que el mundo los guía,
que pues del mundo nacemos
ser diremos
nuestro padre pues nos cria.

Logostina.

Aunque padre ser llamado
bien juzgado
pueda bien, y bien nos haga,
no merece ser amado
mas odiado,
padre que sus hijos traga.

No vees lo s hombres potentes
y

y sapientes
 que todos al fin perecen
 por ser como las corrientes
 los viuentes
 que van al mar do fenecen.

Los grandes emperadores
 y señores
 mayores de los humanos,
 seran mas que labradores
 o pastores
 quando los coman gusanos.

Que puede la fortaleza
 ni riqueza
 subida, contra la muerte,
 las gracias ni gentileza
 ni nobleza
 pues en polvo se conuierte:
 no vees el poder crecido
 consumido
 de los griegos y troyanos,
 y aquel mando muy subido
 fenecido
 de los Penos y Romanos.

Pretendes tu por ventura
 que natura
 contigo mude sus leyes
 o ser de otra natura
 tu, mas dura

que

que son los papas y reyes.

No viuas pues engañada
 que morada lomo es el no q
 y aposento tan pequeño, o
 no deuê ser muy preciada
 pues dexada el sergio l
 conuiene ser a su dueño.

Theatro de recitantes
 ignorantes el e. n. asu. asu. asu.
 es el mundo, mas las gentes
 que somos y fueron antes
 caminantes
 a regiones diferentes.

Pero no nos entendemos
 aunque vemos
 lo que digo claramente,
 mas viendo que no podemos
 ser queremos
 de vida mas preminente.

Del mal y engaño mundano
 que de mano
 del hombre dizes que viene,
 tambien esso veras llano
 que el humano
 y el mundo la culpa tiene.

Philargiria.

Ser el hombre muy honrado

y esti.

y estimado
tener con el todos cuenta,
porque sera despreciado
mas amado

pues que tanto nos contenta

Logostina.

Essas cosas que las gentes
en sus mentes
tener suelen por muy buenas,
pueden ser a veces fuentes
pestilentes
de hediondas aguas llenas.

Ni llevamos deste suelo
sin consuelo
los bienes que del tenemos,
antes por dexarles duelo
mas al cielo
nos lleuan los que hazemos.

Philargiria.

Poressa razon parece
que merece
loor el mundo contino,
pues virtud en el florece
que establece

Qg

para

Dialogo. XXII.
para los cielos camino.

Logostina.

Al mundo culpa no damos
mas culpamos
los males a que nos guia,
que por el nos engañamos
y dexamos
lo que mas nos conuenia,

Y assi no por ser culpado
despreciado
el mundo cumple que sea,
mas por ser aparejado
al peccado
que nuestra carne dessea.

Sin el mundo que nos cria
no podria
venirnos el bien eterno,
mas tambien por otra uia
es la gu a
de los males del infierno.

Ni digo mal de las cosas
prouehosas
que deste mundo gozamos,
condeno las peligrosas
y danosas
mundanales tras que vamos.

Y pues

Y pues la culpa tenemos
como vemos
del mal todo que nos viene,
al mundo culpa no demos
pues podemos
bien huyr el mal que tiene.

Philargiria.

El mundo ser bien podría
no la guia
mas del mal causa mouiente,
pero poco mal haria
qual deuria
siendo la mundana gente.

Logostina.

Muchas vezes son vencidas
y oprimidas
las buenas inclinaciones,
y muchas honestas vias
corrompidas
con las malas ocasiones.

El mundo suele ser fuente
comunmente
de nuestras fragilidades,
enemigo muy potente

y accidente
 comun de nuestras maldades.

Y pues de ser muy amado
 y estimado
 todo lo que digo viene,
 no solo ser despreciado
 mas odiado
 por el christiano conuiene.

Que para nuestra natura
 cosa dura
 me parece ciertamente,
 pues no sabemos dulçura
 ni holçura
 que mas al hombre contente.

Philargiria.

No se de que modo quieres
 los plazeress
 que deste mundo tenemos,
 los hijos y las mugeres
 los aueres
 que todo lo despreciemos.

Logostina.

Por estar desocupados
 y ahorrados

al tiempo de la partida,
conuiene ser despreciados
y olvidados

los plazer es desta vida:

El apostol mas sabia
de la via

deste mundo que sabemos,

pero claro nos dezia

que cumpla

que sus bienes despreciemos.

Hazed cuenta si mugeres

y plazer es

teneys y graneros llenos

si tuuiere des aueres

o poderes

como si fueffen agenos,

Que todo lo deste suela

es ançuelo

de satanas muy goloso

y estoruanos lo del cielo

si consuelo

con su gusto ponçoso.

Tengo por difficulto

muy dañoso

hazer nadie lo que dizes

el mundo siendo gustoso

tan precioso

y duras nuestras ceruizes.

Prima ad Co
rinth. 9. 7.

Omne quod
est in mudo con
cupiscentia car
nis est. 4. Ioan.
2. 6.

Logostina.

Por razon se determina
 ser mas digna
 qualquier dignidad humana,
 quando por la ley diuina
 bien camina
 que la machina mundana.

No conuiene pues dexarse
 nitrocarfe
 la carne por la camisa,
 mas conuernia gozarse
 y estimarse
 como por cosa de risa,

Y en caso que no cegassen
 ni turbassen
 a los humanos prudentes,
 no cumple que los preciaffen
 mas mirassen
 que son como los torrentes.

Que los bienes terrenales
 no son males
 mas ciegan a los humanos,
 y a las vezes por los tales
 temporales
 no gozan los soberanos

Luego bien veras prouado
 que preciado

no deue ser lo del suelo,
por quien ha de ser gozado
sin peccado
(mediante Dios) lo del cielo;

Philargiria.

Tantas frutas deleytosas
y sabrosas
para los hombres criadas,
florestas, seluas vmbrosas
tan hermosas
porque seran despreciadas.

Logostina.

Todas cosas dirigidas
a las vidas
son buenas si bien se tratan,
mas de limite salidas
mal regidas
a muchos a vezes matan.

Y porque las tales cosas
peligrosas
nos pueden ser mal vsadas,
aunque sean prouechosas
y gustosas
conuiens ser despreciadas.

Bien puede ser prosperado
y acatado
Iesu Christo rey de reyes,
pero quiso mas estado
despreciado
por darnos humildes leyes.

Los apóstoles sagrados
mas hōrados
que nosotros ser deuiamos,
pero muy desfarropados
y affrentados
en este mundo yiuian.

Asi mesmo considera
la manera
de vida de los Prophetas,
tan pobre baxa y auftera
como quiera
que de vidas fueron rectas.

Y Christo bien entendemos
si queremos
morar en el alto cielo,
y que no le hallaremos
ni podemos
en los plazeres del suelo.

Mas cumplenos seguir la via
que dezia
a los fieles Colosenses,
el relator del messia

Secundū illud
si consurrexi
stis cū Christo
quæ sursum sūt
quarite vbi
Christus est. 2.
ad Colosen. 8

d el desprecio del mundo. 307

que cumpla
y en esso cumple que pienses.

Q V E S T I O N . II. S^I
es licito amar las cosas deste
mundo.

Philargiria.

P Or querer bien el dinero
medianero
mas comun de nuestra vida,
no haziendo desafuero
saber quiero
si voy contra ley deuida?

Logostina.

Querer pues de los aueres
si los quieres
para viuir como dizes,
mas el amor que tuieres
si pudieres
haz que no crie rayzes.

Y el regente soberano
al christiano
aconseja que procure,
no fundar en lo mundano.

Nolite thesau
rizare vobis
thesauros in
terra. 2. c. Mat.
6. c.

Q 9 5

por

por ser vano

thesoro, mas donde dure.

Pues para que disputamos

mas figamos

a la diuina vadera,

Pues aca lo que buscamos

lo fundamos

en ruyñ tierra y estrangera,

Philargiria.

Como puedo no pudiendo

bien queriendo

lo que quiero no quererlo

que yo no lo comprehendo

necia siendo

y assi deſseo saberlo?

Logostina.

Querria que de las cosas

mas preciosas

mundanas, cuenta hiziesses;

porque son aunque hermosas

peligrosas

como si no las tuesses.

Ni Dios aconseja cosa

tan penosa

que

del desprecio del mundo. 308
que bien hazer no se pueda,
mas por la gana golosa
perezosa
del humano floxo queda.

Mas conuiene ser vsadas
y preciadas
por el hombre que las tiene,
como suelen las prestadas
que tornadas
a su dueño ser conuiene,

Philargiria.

Pues nõ quieres que riamos
los que estamos
en el mundo, ni holguemos,
querras que si no lloramos
nos perdamos
o que contino lloremos.

Logostina.

Reyr pueden y holgarfe
y alegrarse
los que por limpio camino,
procura siempre guiarse
mas turbarfe
los que no deuen contino.

Letamini in do
mino et exulta
te tutti et glo
riamini omnes
recti cordo.
Psalm. 32.

Philar.

Dialogo. XXII.

Philargiria:

Que quieres que haga viendo
bien viuiendo
perseguida ser de males,
y al malo de mi riendo
posseyendo
grandes honras y caudales.

No quieres que pena sienta
y aun affrenta
siendo yo de sieruos digna,
que me vea por hambrienta
mal contenta
sierua ser de mi vezina.

Ver los otros en honores
no mejores
que yo con bien muy crecido,
y amiviendo con dolores
y sudores
no puede ser bien sufrido

Que los buenos seruidores
las colores
mudar suelen de corridos,
quando ven por los señores
los peores
que son mas fauorecidos:

o Logestinia.

Los honores muy subidos
bien auidos
buenos son mas merecerlos,
y ser en poco tenidos
merecidos
vale mas que poseerlos.

Y algunos que prosperados
sojuzgados
que sabiendo conocerlos,
segun que son aqueixados
de cuydados
ternas manzilla de verlos.

Y acordarse deuria
cada dia
que son assi los humanos,
como la sabiduria
sumaria
los dedos de nuestras manos.

Y si no somos yguales
en caudales
como serlo no podemos
en los bienes eternales
los leales
mediante Dios lo seremos.

En el dia peligroso
temeroso

Dialogo. XXII.
no seran mejor librados,
antel juez poderoso
riguroso
los amos que los criados.

Philargiria,

Antes pienso ciertamente
que mas gente
la necesidad condena,
que la riqueza potente
por ser fuente
pobreza, sin nales llena.

Y assi por ser muy preciados
los estados
y los aueres mundanos,
van tras ellos desuelados
con cuydados
justamente los humanos.

Logostina.

Los cuydados muy curiosos
y an biciosos
no se guian por justicia,
mas por de los golosos
perniciosos
de tu hambrienta codicia.

Que

Que tu no miras al cielo
mas al suelo
miran todos tus intentos,
y a su muy fragil consuelo
que de buelo
se passa como los vientos.

Philargiria.

Ningun estado yo siento
tan contento
que no quiera ser mas alto,
desde el real opulento
al hambriento
y el mal de estos bienes falto.

Ni hazer la grande renta
y opulenta
al humano tan medido,
que cierto dolor no sienta
y aun affrenta
de ver otro más subido.

Capateros, cardadores
labradores
que van tras vn par de bueyes,
los sieruos y los feiores
no mejores
querrian ser todos reyes.

Los clerigos y claustrales

obis.

obispaes
querrian tener las capas,
los obispos cardenales
y los tales
querrian ser luego papas.

La monja mas recogida
y recogida
aunque pobreza professa,
quiere ser obedecida
y elegida
por la mayor abadesa.

No sienten ningun estado
no fundado
en este comun desseo,
luego segun has contado
en peccado
son todos a lo que veos.

Y assi despreciar las cosas
tan preciosas
y tras quien todos andamos
otrocar por las penosas
las gustosas
no le yo como podamos.

Logostina.

Todo quanto se procura
por la cura

de tu codiciosa gana,
nos priua de la ventura
muy segura
de la patria soberana.

Ni son todos los humanos
tan liuianos
que quieran perder el cielo,
por los regalos mundanos
breues, vanos
pues no dan firme consuelo.

Pues estados sumptuosos
poderosos
y los humanos cuydados,
por exercicios penosos
religiosos
son por muchos despreciados.

Carlos quinto de Romanos
y Germanos
Emperador, el imperio,
renuncio con los mundanos
mandos vanos
por vn pobre monasterio.

El buen Duque de Gaudia
bien podia
con gran pompa ser seruido
mas dexo la señoria
que tenia
por estado recogido.

Don Francisco
de Borja du
que de gaudia
que se hizo tes
tino.

Rr

El

Dialogo. XXII.

El gran monarcha romano
Diocleciano
en el mundo muy potente,
dexo por ser ortelano
el mundano
dominio de tanta gente.

A Beatriz Galindo pia
quien podria
loarla de pia y fiel,
por quien por lo que valia
se regia
la catholica Isabel.

Que muerta su muy amada
la nombrada
que de reynos es objeto,
no quiso ser muy amada
y regalada
por Carlo quinto su nieto.

Pero como le rogasse
que morasse
en su palacio real,
dixo que no le mandasse
que tornasse
al trafago mundanal.

Pues la de Ciuda Rodrigo
gran amigo
el mundo le le mostrando,
dexole por lo que digo

Doña Leonor
de Toledo hi
ja del marques
de Cerraluo.

el mendigo
estado sacro tomando.

Que siendo sus seruidores
mil señores
y mil ricos caualleros,
dexo los por los amigos
muy mejores
porque son los verdaderos.

Destas damas y varones
a montones
por todo seran hallados,
dexadas sus passiones
en rincones
muy humildes encerrados.

Si Dios el mundo no diera
pues pudiera
para perpetua morada
entonces licito fuera
y cumpliera
talamorada ser preciada.

Pero vemos que fenece
y enloquece
al juyzio del humano
por donde claro parece
que merece
despreciarse lo mundano.

Que lleva quien gran nobleza
o riqueza

en este mundo tuuiere,
 o que pierde quien pobreza
 y tristeza
 en el tiene quando muere.

Que fue todo lo passado
 has notado
 que no vimos ni sabemos,
 piensa que sera forçado
 a mal su grado
 lo que mañana veremos.

No piensés ver nueuas cosas
 mas preciosas
 que las antiguas passadas,
 que si no son milagrosas
 y prodigiosas
 mañana seran vsadas.

Donde van reyes potentes
 y regentes
 y los altos pensamientos,
 todos van como corrientes
 descendientes
 a los baxos monumentos.

Que toa de los galanos
 y de las damas de ogaño,
 lo que fue si fueron vanos
 y liuanos
 de los rocios de antaño.

Y las encendidas llamas
que las damas
encienden en amadores,
como los fuegos de ramas
de retamas
passaran essas colores.

Y pues va con tal corriente
lo presente
como ya fue lo passado,
no merece ciertamente
por la gente
tan preciada serpreciado:

Que si por caso sucede
quanto puede
dar el mundo lisongero,
jamase el mundo concede
ni procede
del ningun plazer entero.

Y quanto mas le queremos
mas tememos
de perder su gran dulçura,
y pensar menos solemos
como vemos
en la patria del altura.

Mas fomos como doliente
comunmente
que el sano manjar es traña
y con desgusto que siente

Dialogo. XXII.

y accidente
come lo que mas le daña.

De modo que ver podemos
que deuemos
despreciar gozos tan vanos,
pues antes que fenecemos
como vemos
se nos van de entre las manos.

Philargiria.

Ni porello yo diria
que deuria
fer el mundo despreciado
mas la carne que nos guia
por la via
comunmente del peccado.

Y pues a la carne amamos
si miramos
tambien al mundo conuiene,
visto que mientras viuiamos
del gozamos
y su mal del hombre viene.

QUESTION. III. QVAL
de los tres enemigos del anima
es el mayor.

PERO sepamos agora
mifeñora

del desprecio del mundo. 314
vna muy dudosa duda
pues te tienen por guadora
y rectora
de mundo por ser sesuda.

Tres contrarios que tenemos
entendemos
ser de nuestros males fuentes,
sera bien que dispute mos
y probemos
qual es dellos mas potente.

Y aunque de lo que trata nos
diuertamos
alguntanto la decencia,
de tal modo pro le damos
que vengamos
a la mesma consecuencia.

Segun son sus accidentes
muy potentes
todos tres ser yo diria,
mas pienso por ser las gentes
tan dolientes
que mas la carne podria.

Logostina.

El contrario mas potente
comunmente
es el mundo que tenemos,

Rr 4

mas

Dialogo. XXII.
mas por mostrarse niente
no se siente
porque mucho le queremos.

Philargiria.

Ami cierto no parece
que merece
por el mayor ser tenido
mas la carne preualece
y escurece
muy mas a nuestro sentido.

Porque el mundo nada siente
ni es viuiente
pero nuestra carne viue,
y assi es la mas ardiente
percuciente
con desleos que concibe.

Logostina.

Los apetitos carnales
mundanales
han de ser forçadamente
las causas pues principales
de sus males
en el mundo tienen mente,
Cada qual en si tomados
bien juzgados

la carne haze mas guerra,
mas sus desseos dañados
y peccados
todos nacen de la tierra.

Y quieres lo ver prouado
tu cuydado
sepamos en quien se funda,
esta muy aueriguado
bien mirado
que del mundo se redunda.

Pues si tus desseos vanos
son mundanos
bien se prueua claramente,
que los mas de los hermanos
mas tiranos
manan de la mesma fuente.

Tu madre la gran jayana
no es mundana
del mundo nacer parece
pues tu muy fragil hermana
gloria vana
el mundo la desuanece.

Embidia siempre rauiosa
ponçoñosa
del mundo tambien procede
la discordia reboltosa
criminosa
por el mundo mucho puede

La soberuia.

Dialog XXII.

Las hinchadas presumpciones
contenciones

de lo mundano prouienen,
las schismas y sediciones
y ambiciones
del mundo sus fuerças tienen.

Hurto, fraude, simonia
por la via
continuo figuen mundana
mentiras, hipocresia
tirania
y engaños del mundo manã.

El mundo haze guerreros
y logreros
pesos falsos y medidas
sacrilegos, chocarreros
lisongeros
y las mugeres perdidas.

Engendra supersticiones
y ambiciones
y juyzios sobornados
injurias murmuraciones
y trayciones
prodigios desconcertados.

Y assi quede concludo
y entendido
ser el mundo mas contrario,
por quien es nuestro sentido

del desprecio del mundo. 316
mas vencido
la carne mas ordinario.

Philargiria.

De tus juyzios prudentes
y sapientes
no quiero quedar vencida,
pues por otras tan potentes
combatientes
es la carne combatida.

Porque la yra, y pereza
de flaqueza
carnal es claro que vienen
luxuria, gula torpeza,
y crueza
carnales las fuerças tienen.

Con sobriedad, imprudencia
negligencia
y la prudencia mundana,
enemistad y violencia
de dolencia
sensual continuo mana.

Blasphemar y perjurar se
y el odiarse
contra tu ley el humano,
el hombre de desesperarse
y ahorcarse

Dialogo, XXII,
carnales y no mundano
Y tambien la carne cria,
y es la via
del escarnio y maldiciones,
y la feroz ofadia
tambien guia
del omicidio y quistiones.

Y de la carne parece
que recrece
ingratitude vil auara,
por su medio se escurece
y enflaquece
qualquiera virtud preclara.

Pues luego señora mia
bien podria
reuocarse tu sentencia,
y a la carne se deuria
todavia
en esto la preminencia.

Logostina.

Es claro que muchos males
ay carnales
muy dañosos y ordinarios,
pero son los mundanales
mas mortales
y mas a mi ley contrarios.

Y con.

del desprecio del mundo. 317.

Y con la carne doliente
solamente
en vn modo mal hazemos,
mas con el mundo potente
combatiente
en mil modos offendemos.

Philargia.

Del mundo huyr podemos
si queremos
y hazernos hermitaños,
segun a mil otros vemos
y huyremos
los mundanales engaños.

Mas la carne muy amada
ser dexada
es claro que no podria,
hasta que de su morada
despegada
el anima se desuia.

Y assi por este respeto
con discreto
juyzio, juzgar se puede,
que mayor mal en effeto
del affecto
de nuestra carne procede.



Logo.

Dialogo. XXII.

Logostina.

En el que del mundo huye
Dios influye
tan sanctas inclinaciones
que con las mesmas excluye
y destruye
todas malas afficiones.

Mas si desseos carnales
sensuales
tuuiere por ser humano;
segun reglas generales
mundanales
mayor le terna mundano.

Porque la carne viciosa
abundosa
continuo quiere la mesa,
y al reues con toda cosa
desgustosa
a su mal gusto le pesa.

Pues deste grande enemigo
como digo
tanto mal y daño viene,
segun el es el testigo
por castigo
despreciado ser conuiene.

Philargiria.

La carne pues nos fatigã
enemiga
nuestra grande la llamemos,
pero como gran amiga
nos obliga
tambien a que la tratemos.

De tal manera conuiene
pues nos viene
del mundo mucho prouecho,
puesto que pues mal contiene
del prouiene
amarle segun derecho.

Logostina.

La carne no ser amada
mas odiada
conuiene por el christiano
segun la sentencia dada
decretada
por decreto soberano.

Entiende que no sequiera
de manera
que el cielo haga perderse,
mas por ser nuestra primera

Qui amat ani
mam suam per
det eam. Ioan.
12. c. d.

compañera

conviene mucho quererse.

Quia nemo potest duobus dominis seruire.

Y en este mismo sentido

ser querido.

podria tambien el mundo,

mas no por ser el seguido

en oluido

pongas el viuir segundo.

En particular entiende

que depende

de la carne mayor daño,

mas el mundo mas offende

porque enciende

mas daños con mas engaño.

Que la carne mientras dura

la frescura

de juuentud mas aquexa,

mas en vezes por natura

la dulçura

de su deleyte nos dexa.

Mas las mandanales cosas

si sabrosas

a los moços son mundanos,

con ansias muy mas curiosas

ambiciosas

las procuran los ancianos.

Philargiria.

Alomenos el maluado

conde

condenado
sathanas que nos enreda,
no podria ser negado
bien mirado
que mas que los dos no pueda.

Logostina.

Fuerças harto poderosas
y engañosas
los falsos demonios tienen,
mas no nos pueden dar cosas
deleytosas
que del mundo todas vienen.

Pueden solo combidarnos
mas no darnos
las cosas que nos prometen,
con las quales a cegarnos
y enlazarnos
contino nos acometen.

Mas el mundo de quien mana
nuestra gana
por el gozo que del viene,
contra la natura humana
tan mal sana
mas poder quel diablo tiene

Philargiria.

El mundo si ver queremos

Sf

bien

Dialogo. XXII.

bien veremos
con que podria dañarnos,
mas del diablo que no vemos
no podemos
tan facilmente guardarnos.

Y assi consta claramente
mas valiente
fer el diablo como digo,
que quanto menos patente
mas potente
suele ser el enemigo.

Logostina.

Las redes que el diablo tiene
con que prende
muchas animas christianas,
ya todas prender pretende
se entiende
que son de cosas mundanas.

Porque sembrar illusiones
y abusiones
contra nuestra fe christiana,
en fragiles coraçones
y ficiones
actos son de gloria vana:

Tramar por auer caudales
desleales

del desprecio del mundo. 320
intentos en el humano
por las pompas mundanales
vrdir males
todo va por lo mundano.

Pero ya que no le vemos
entendemos
el diablo buscar dañarnos,
por lo qual no le creemos
ni queremos
a su querer allegarnos.

Y ansi pues que no concede
ni dar puede
a los hombres lo que digo,
para con que los enrede
sathan quede
por el menor enemigo.

La carne luego doliente
comunmente
el grado tiene segundo,
y en esta guerra potente
mas feruiente
es de todos tres el mundo.

Y assi la doctrina sana
muy christiana
a creerlo nos obliga,
pues al amistad mundana
que del mana
de Dios llaman enemiga.

*Adulteri nesci
tis quia amici
tia huius mun
di inimica est
dei. iacobi. 4. a.*

Dialogo. XXII.

Lo qual fue bueno prouarse
para darse
noticia de lo que digo,
que no conuiene preciarfe
mas odiarse
el mundo por enemigo.

Philargia.

Prouarse tambien podria
que deuria
ser el mundo muy preciado,
porque como yo dezia
para via
de los cielos fue criado.

Concedo ser condenado
si es sobrado
el inte - s tras que vamos,
mas al angel desdichado
desterrado
por mas contrario tengamos,

Y si auifos mas tenemos
como vemos
para del diablo guardarnos,
que del mundo bien veremos
si queremos
que mas podria dañarnos

Y assi por lo que sabia

que

que podia
el traydor de quien hablamos,
Santiago nos dezia
y oy en dia
nos dize que del huyamos.

Jaco bi. 4. b.

Sant Pedro de Dios teniente
con feruiente
amor nos da por consejo,
que huyamos cautamente
del potente
enemigo nuestro viejo.

Y a Dios en la letania
cada dia
le suplican los christianos,
por el mala que los guia
o podria
que les libre de sus manos.

Mas del mundo no tenemos
como vemos
consejo ni mandamiento,
para que del nos guardemos
ni corremos
por el tanto detrimento.

Lo qual es claro mostrarnos
y auisarnos
del mal que deste procede,
y daños, certificarnos
que dañarnos

Dialogo. XXII.
mucho mas que el mundo puede.

Logostina.

A sathanas vn logrero
don dinero
ageno llamar podemos,
promete por ser artero
lisongero
mas no del plazer auemos.

Mas por ser muy cauteloso
y engañoso
nos auisan del guardarnos,
pero mas por ser gustoso
deleytoso
el mundo puede dañarnos.

La madre que el hijo cria
bien deuria
por el hijo ser amada,
pero si ella le desuia
de la via
de su saluacion, odiada.

Al mundo pues del nacemos
bien deuemos
quererle si bien nos trata,
mas tambien le despreciemos
quando vemos
que por quererle nos mata.

Philar.

Philargiria.

ES

Pues del mundo nuestra guia
que nos cria
que xarnos todos solemos,
entender de ti querria
porque via
siempre tauto lo queremos.

Logostina.

Por lo que nos da preciamos
y loamos
al mundo, pero con quexa,
que como no nos hartamos
inmurmuramos
por lo que de dar nos dexa. †

Y pues en el no tenemos
ni podemos
ninguna cosa segura,
quiero que le despreciemos
y busquemos
aquello que siempre dura.

Fin del dialogo veynte y dos.

DIALOGO
VIGESIMOTERCIO
de muerte,

Interlocutores son, Phobosio y Aphobia, Phobosio que es temor argue, y Aphobia que es osadia concluye.

QUESTION PRIMERA
cuya hija fue la muerte y donde nacio.

Aphobia.

Que hazes ay carillo de quien estas murmurando debaxo desse capillo, con esta calor temblando tan marchito y amarillo.

Phobosio.

Preguntabien escusada essa fuera pues que triste continuamente me viste

por

de muerte.
por mi suerte deldichada.

323

Y en señal de mi tristeza
capillo traer procuro,
de la natura murmuro
que no medio fortaleza.

Aphobia.

Que cosas mas principales
engendran tu mala suerte?

Phobosio.
el recelo de la muerte
y otros infinitos males.

Pero la muerte rauiosa
es la que peor me trata,
pues a quantos viuen mata
con su flecha ponçoñosa.

Aphobia.

No viuas puestriste vida
la muerte siempre temiendo
que segun es mal querida,
seria viuir muriendo
y anticipar su venida.

Ille non vixit
qui perpetuo
mortis metu vi
uit Apothe.
Erasmi.

Phobosio.

En el campo damascenò

Sf 5

nacio

Dialogo. XXIII.
nacio la muerte rauiosa
de vna muger golosa
compuesta por Dios, del cieno.

Aphobia.

De muger y es posible
que tan mala cosa venga
ya los hombres tan nocible,
como tambien el ser tenga
no palpable ni visible.

Phobosio.

Por nuestra primera madre
digo ser muerte criada,
porque fue desacatada
a la ley del summo padre.

Aphobia.

La muerte no solamente
viene por los racionales
pues no se escapa viuiente,
peces, aues, animales,
de su flecha pestilente.

Mas la bestia no podia
por derecho ser culpada

de la

de la culpa que tenia,
como dizes la nombrada,
y así tu razon es fria.

Phobosio.

Las bestias mortales eran
por la ley de su natura,
antes que tan gran locura
nuestros padres cometieran.
Mas el hombre ya caydo
en aquel graue peccado
a bestia fue comparado
y a la muerte sometido.

Quia vt patet
in psalmo con-
parat^o est iumē-
tis insipientib^{us}.

Aphobia.

Como fue muerte tan fea
como de muger naciesse
porque no se si se crea,
que lucifer mas lo fuesse
al cuytado que lo vea.

Phobosio.

La muerte ningun ser tiene
cara fea ni hermosa,
mas horrible fea cosa

Dialogo. XXIII.

es la causa de que viene.

Ni de la muger nacida
que dize ser propriamente,
mas causa por accidente
Eua fue de su venida.

Que si porella no fuera
a los hombres no tirara
mas a las bestias matara
y el hombre nunca muriera.

QUESTION. II. Q. V. A.
les son las causas dela
muerte.

Aphobia.

PVes esta cruda serpiente
de que cobra tal potencia?

Phobosio.

segun vemos de experiencia
de flaqueza y accidente.

Aphobia.

No se como se conceda
si de flaqueza procede
que ser tan potente pueda,
pues que contra todo puede
y ningun-

de muerte. 325
y ninguno se lo veda.

Y tambien saber querria
a que llamas accidente
que si por qualquiera via,
nos viene forçadamente. A
accidente no la cria.

Phobosio.

Quanto mas naturaleza
de fuerças va decayendo,
mas las suyas van creciendo
y afsi nace de flaqueza.

Tales muertes son llamadas
comunmente naturales,
ay otras accidentales
por natura no guiadas.

Que ni las cria flaqueza
de senetud ni dolencias,
mas desastres y violencias
y algunas vezes tristeza.

Y afsi causa suficiente
tengo de ser mal contento,
pues enflaquecer me siento
y he miedo del accidente.

Que si peces y animales
y aues temen a la muerte,
con razon mucho mas fuerte

los

Dialogo. XXIII.
los que somos racionales.

Aphobia.

A qualquiera que viuiere
natural es el temerla
pero quien razon tuuiere
en poco deue tenerla
pues al fin el hombre muere.

Los herejes y paganos
teman a la muerte fiera
pero los buenos christianos
no, pues suele ser portera
de los gozos soberanos.

*Mors est bonis
bona, malis ma-
lis mala. Augu-
st. in. 13. de ciui.
c. 8.*

Que para los buenos, buena
dize ser el Augustino
mas para quien deue pena,
eternal(por ser maligno)
mala, pues que le condena.

*Si autem mor-
tui sumus cum
Christo credi-
mus quasi simul
etiã eũ Christo
uiuemus. ad
Rom. 6. b.*

Que si con Christo morimos
con entea fe christiana
despues que bien le seruimos,
en la patria soberana
con Christo siempre viuiamos.

Phobosio.

Bien creo que sea vida

para

para los buenos la muerte
mas tambien es dura suerte
de este mundo la partida.

Y ansi no tengas por cosa
estraña temer la muerte,
pues al mas del mundo fuerte
suele ser muy espantosa.

QUESTION. IIII. POR
que razon se teme la
muerte.

Aphobia.

Porque nos entristecemos
pues para morir nacimos
y su venida tememos,
pues de la prision salimos
donde tanto padecemos.

Phobosio.

Muy mejor nes es la vida
de la patria soberana,
que la miseria mundana
de mil males combatida.

Mas amor de lo presente
y el recelar lo futuro

Dialogo. XXIII.

vn dolor crian tan duro
que perturba nuestra mente.

Omors quam
amara est me
moria tua ho
mini pacē ha
benti in substā
tjjsuis. Eccle. 1

Lo qual puedes ver prouado
pues lo que digo se nota,
por la sentencia muy dota
del sabio mas affamado.

Aphobia.

Pues morimos donde quieto
porque del morir huimos
y nadie va sin que muera,
a donde siempre viuiamos
en la vida venidera.

Phobosio.

Perder lo que poseemos
sin saber lo que cobramos,
despues que muertos seamos
con gran razon lo tememos.

Y el anima despedirse
de la carne su querida,
siempre fue cosa temida
y es mucha razon huirse.

Aphobia.

El huir es escusado

de las cosas que son ciertas
y tambien sera sobrado,
el temer a las inciertas
con animo desmayado.

De modo que fuerça sienta
suffrir tan dura herida
no se huiria temiendo,
o porque sera huída
quando viene no sabiendo.

Phobosio.

Do quier que nos escóndamos
va la muerte muy derecha,
mas de su certera flecha
cumple que nos escóndamos.

Aphobia.

Segun Tibullo concluye
no se como se huyesse
la que todo lo destruye,
por nadie que Dios no fuesse
pues la muerte no se huye:

Mors equat fa-
mis intima in
uoluit humili
pariter et cel-
sum caput. Ti-
bulius.

Phobosio.

Puesto que morir conuiene
huir deuen los prudentes

T t

los

Dialogo. XXIII.

Los caminos euidentes
por donde la muerte viene.

Porque Dios hara que venga
la muerte quando quisiere,
mas el hombre se requiere
que del viuir cargo tenga.

Aphobia.

Qual es la cosa tenida
al hombre por la mas cierta?

Phobosio.

quien haze la vida cierta

Aphobia.
y qual pormenos (Phobo.) La vida!

Aphobia.

Pues de cosa tan certera
para que nos escondemos?

Phobosio.
porque nunca bien queremos
a nadie que mal nos quiera.

Aphobia.

Pues si tiene de hallarnos
escondernos que aprouecha?

Phobosio.

Lospechamos que su flecha

podria

de muerte.
podria tambien errarnos.

328

Aphobia.

Ay nadie que por medroso
aya del morir huydo?

Phobosio.
no, mas siempre fue tenido
por ser nos muy espantoso.

Aphobia.

Pues que temiendo se muere
porque tememos en vano?

Phobosio.
por no ser mas en la mano
de ninguno que viuiere.

QUESTION. III. SI ES
licito huyr la muerte como quie-
ra, o tomar la de nuestra
mano.

Aphobia.

L Vego bien huyr podremos
como quiera de la muerte

T t 2

con

Dialogo. XXIII.

con que la vida saluemos,
y el ser no se desconcierte
tan alto que poseemos.

Phobosio.

Ser deue muerte' huyda
pero no tanto se huya,
que el anima se destruya
ni la fama por la vida.

Aphobia.

Es claro que mas valdria
morir oy que no mañana
el que ya por mala via,
si la muerte mas temprana
mas mal escufar podria.

Y ansi pienso que podremos
buscar el morir viuiendo,
en especial no haziendo
viuiendo, lo que podemos.

Phobosio.

Ni huyrle ni buscarle
ni temerle no os conuiene,
pues que Dios el cargo tiene

de la desuiar o darle.

Mas yo soy de tal natura
porque de carne muy floxa,
que de pequeña congoxa
me viene gran calentura.

Mas dime de que manera
es muerte menos temida,
queriendo menos la vida
presente precedera.

De tal manera viuiendo
en esta vida presente,
de quinze dias o veynte
que pueda viuir muriendo.

Phobosio.

Siendo yo cosa podrida
como quieres que no tema
la muerte pues fue temida
por su crueldad extrema
del mismo que da la vida.

Secundum illud
et cepit Iesus
pauere et re-
dere. Marc. 14
d.

Aphobia.

Siempre deues acordarte
que para morir naciste,
pero no con rostro triste
que puede mucho dañarte.

Tempora longa
noli tibi pro-
mittere vitæ
quocumq; ingre-
derit sequitur
mors corporis v-
mbra. Cato.

Dialogo. XXIII.

Vine velat rap
tu fugitiueq;
gaudia carpe.
2.c. Marcialis.

Pienſa quando te leuantés ob
no llegar al acostarte
y al echar no leuantarte
que podrias morir antes.

Vn gran cuchillo colgado
traes sobre ti de hebra
delgada, que preſto quiebra
porque viuas con cuydado.

Quis ſcit an ad
ijciat hodie
ne craſtina vi
te tēpora dij ſu
peri. Horatius.

Que ſe ſegun Horacio ſiente
quien ſabra de carne humana,
poder llegar a mañana
pues morimos breuemente.

Phobofio.

Penſando pues tales coſas
el humano penſamiento
aunque ſean prouechoſas,
como viuir contento
ſiendo letan eſpantofas.

Aphobia.

El que viue mal temblando
viuir continuo deuria,
mas viua con alegria
quien viuiere bien obrando.

QVE.

QUESTION. V. DE VA.

rias questiones.

Phobosio.

A Quien da mayor herida
la muerte de quantos muere?

Aphobia.

a los que peor viuieren
y quisieren mas la vida.

Sapientia 33

Y assi Salomon escriue
que por su dichosa suerte
ningun tormento de muerte
aura que no les auue.

Phobosio.

Dexar la casa hermosa
de muchos aueres llena
siendonos tan deleytosa
como quieres que sin pena
se dexen tan dulce cosa?

Aphobia.

No nos dio casa natura
sobre tierra de morenes,
mas vn meson do posemos

Non enim ha
be nus hic ciui
tatem permanē
tem sed futurā
inquiramus. ad
Hebreos. 13. c

Dialogo. XXIII.

que breue tiempo nos durá.

Y así tarde que temprano
passar deues por la muerte,
no te fies en el fuerte
vigor, del cuerpo muy fano.

Phobosio.

Qualquiera plazer subido
en tristeza se conuierte
no siento plazer cumplido
el transito de la muerte
a la memoria venido.

Pues quien aura que viuiendo
en tales cosas no mire
aunque viua padeciendo,
quien sera que no supiere
la muerte venir sintiendo.

Aphobia.

Pues me dizes que deuemos
temer, y que no temamos,
de que manera haremos,
para que nos entendamos
porque no nos entendemos?

Phobosio.

Temer la muerte conuiene

pero

pero deue ser temida,
sin salir de la medida
que razon puesta nos tiene.

Aphobia.

Quien sera tan concertado
que guarde bien tal decencia?

Phobosio.

el que fuere de prudencia
y esfuerço noble dotado.

Aphobia.

Los que bien en Dios murieren
del cielo sean muy ciertos
si leales a Dios fueren
dichosos pues tales muertos
si viuos en Dios viuieren.

Apoc. 14. c.

Pues luego si bien viuiamos
mas nos vale que muramos
pues al fin todos morimos,
que vivir porque huyamos
los trabajos que sufrimos.

Phobosio.

Muy mejor es que viuamos
en el cielo que en el suelo

Dialogo. XXIII.

mas ay dello gran recelo
y assi la muerte temamos.

Secundū illud
nostra conuer
satio in egliseft.
ad Philip. 2. d.

Que segun sant pablo muestra
hablando con los Christianos,
en los choros soberanos
es la residencia nuestra.

Y assi somos los viuentes
y les que passaron antes,
en actos representantes
personages diferentes.

Mas perder el bien presente
sin merecer el futuro,
caso tan horrible y duro
quien mas sabe mas lo siente.

Que la facultad humana
ya casi la conocemos,
mas como conoceremos
la voluntad soberana?

Aphobia.

En claro conocimiento
no se funda la fe nuestra
mas tiene su fundamento,
en creer lo que nos muestra
el diuino documento.

pero quando ver quisieres
la voluntad soberana

mira si lo que hizieres
 sigue por su via llana
 o por la de tus plazerer.

Y puesto que no la veas
 del todo visiblemente
 harto basta que la creas,
 y la veas con la mente
 como buen christiano seas.

De manera que siguiendo
 los hombres por mal camino
 bien es que viuan temiendo,
 mas tengo por desatino
temer morir bien viuiendo.

Phobosio.

Que es la causa saber quiero
 porque del morir tememos?

Aphobia.

el amor que nos tenemos
 como ya dixere primero.

Phobosio.

A marnos de Dios nos viene
 y de la mesma natura
 que tambien gran fuerça tiene
 y pues ella lo procura
temer la muerte conuiene.

pero

Dialogo. XXIII.

Pero pues que no temamos
quieres, mas no porfiemos
mas otra cosa sepamos,
que no todos bien sabemos
y con esto concluyamos.

QUESTION. VI. QUE
fue la principal causa porq̄ Chri-
sto tomo nuestra humani-
dad y murio.

Phobosio.

Pues Dios a los racionales
dar vida determino
y sus gozos eternales,
con ella los prometio
porque los hizo mortales.

Aphobia.

Eterna fue decretada
nuestra vida por el padre,
celeste, mas nuestra madre
la hizo ser terminada.

Y porque punida fuesse
la muger tan desmedida,
por la culpa cometida
ordeno Dios que muriessse.

Pero dize Salomon

Dios

Dios la muerte no hazer
 ni fue le tomar plazer
 Dios, de nuestra perdicion:

Phobosio.

Quien la culpa cometio
 pues ya que muerte deuia
 ya la muerte padecio,
 pero que culpa tenia
 Christo que tambien murio?

Aphobia.

Los primeros genitores
 por ellos solos murieron,
 pero morir no pudieron
 por sus muchos suceffores.

Por ser la culpa de modo
 que no tan solo mato,
 a quien el mal cometio
 mas a su linaje todo.

Christo pues morir conuino
 por esta mesma razon,
 pues de la generacion
 segun hombre destos vino.

Y aunque culpa no tenia
 que no podia Dios siendo,

Dialogo. XXIII.

la carne mortal vistiendo
morir tambien conuenia.

Phobosio.

No se yo si se consiente
lo que declaras dezir
entre la christiana gente
mas Christo quiso morir
por saluarnos solamente.

Aphobia.

Causa fue nuestro peccado
por la qual Christo murio,
pues la muerte del nacio
luego que fue perpetrado.

Porque sino cometiera
tan mal caso nuestra madre,
el hijo del summo padre
claro es que no muriera.

Phobosio.

Pues luego sino peccara
la madre nuestra primera
cosa me parece clara,
Christo que no conuiniera
que nuestra carne tomara

pero

Pero por la redempcion
de nuestro linaje humano
fue su sancta encarnacion,
y no por ser nuestro hermano
recibio muerte y passion.

Aphobia.

Quando Dios determino
de criar a los humanos,
de tomarlos por hermanos
ansi mesmo decreto.

De modo que no dexara
deser humano perfeto,
puesto que su gran precepto
nuestra madre no quebrara.

Y en tal caso no muriera
que si faltara peccado
como ya fue declarado
la muerte no nos viniera.

Pero que Christo muriesse
por dos razones conuino,
porque de virago vino
y porque nos redimiesse.

Bien pudiera Christo vsar
de su poder (siendo Dios)
y en los dichos casos dos
con el mismo dispensar.

pero

Dialogo. XXIII.

Pero hazerle queriendo
hermano de los humanos,
por do passan sus hermanos
passar el quiso Dios siendo.

Phobosio.

Y si no fueran mortales
lo humanos que hizieran?

Aphobia.
en cuerpos y almas fueran
a los gozos eternas.

Fin del dialogo de la muerte.

ROMANCE

DEL DIA FINAL

del juyzio y de sus
señales.

Abrid christianos los ojos
los que los teneys cerrados
o traed por los abrojos
los çapatos bien solados.

Acordaos que soys mortales
y de ruyñ lodo formados,
y que fereys diuinales
o por necios condenados.

Acordaos que por Dios fuistes
para su gloria criados,
aunque no lo merecistes
porque soys mal inclinados.

Mas para subir al cielo
y ser bienauenturados,
deueys andar por el suelo
con passos mas recatados.

Que todos los passos vuestros
en el cielo son contados,
los derechos y siniestros
y en el registro asentados.

Vu

No

Romance del dia final

No penseys en la morada
de Dios entrar enlodados,
mas para hallar entrada
yr conuiene bien lauados.

Amad a Dios firmemente
por el qual soys muy amados,
temelde que es muy potente
y por el sereys juzgados.

Temelde los peccadores
y los muy justificados
pues en todos ay errores
por ser de tierra criados.

Los que temen al potente
rey, en todos sus cuydados
segun dicho del sapiente
felices seran llamados,

Firmamētū est
dominū timen
tibus eū. Pſal.
24.

El temor de Dios es guia
de los bienes sublimados,
y el no temerle la via
de los tormentos ayrados.

Quia dominus
superbis resistit
humilibus ve
ro dat gratiam
Pſal. 24.

Sed humildes y obedientes
comedidos, bien criados,
humildes con los potentes
con los pobres no hinchados.

Del juyzio temeroso
viuid atemorizados,
y del juez poderoso
que sabe vuestros peccados.

No sabeys si soys prescritos
o por Dios predestinados
si serays por el malditos
o por justos aprouados.

Los malos pues y los buenos
los pobres y prosperados,
entended que vuestros senos
seran muy escudriñados.

No penseys en aquel dia
terrible, ser escusados,
los que vays por buena via
ni los della desuiados.

Que deste dia tremendo
los sanctos de Dios amados,
en este mundo viuiendo
viuieron muy espantados.

Al rey dauid espantaua
por sus actos mal obrados,
a sant Pablo temor daua
y al buen Iob sin ser culpado.

Y pues estos siendo tales
temian de ser juzgados,
contemplad los no leales
como deuen ser tratados.

Que si los justos a penas
al cielo seran llamados,
si no hazeyz obras buenas
adonde serays lleuados.

Et nō intres in
iudicio cū ser
uo tuo quia nō
iustificabitur
in cōspectu tuo
omnis uiuens.
Psal. 143.

Si iustus quidē
vix saluatur, im
pius et pecca
tor ubi appa
rent.

Romance del dia final

No guardeys la penitencia
si de culpa soys tocados,
al dia de la sentencia
pues viuis dias contados.

No valdra si con buen tiento
aca no soys gouernados,
el dezir yo me arrepiento
alla siendo trasladados.

En este dia de yra
para tristes condenados,
no valdra dezir mentira
quando fueren aculados.

De que este dia ser tenga
seamos certificados,
pero no de quando venga
podemos ser auisados.

No lo saben los del cielo
apar de Dios colocados,
quanto meno los del suelo
siendo menos alumbrados.

Mas aura grandes señales
y prodigios señalados,
de los venideros males
que nos seran anunciados.

Aura por todas las tierras
pobladas y potentados
teuoluciones y guerras
y males nunca pensados,

Moueranse los potentes
 contra los mas humillados
 las gentes contra las gentes
 los reynos, contra reynados.

Aura grandes terremotos
 en los campos y poblados,
 bramaran montes y fots
 los valles y los collados.

Oyran grandes ruydos
 en estos dias pesados,
 de ricos endurecidos
 que seran despedaçados.

Aura grandes pestilencias
 y hambre por todos lados,
 no podran de sus dolencias
 los enfermos ser curados.

Aura señales horribles
 y portentos nunca vsados
 a los humanos visibles
 de fuego y trueno hinchados.

Las estrellas reluzientes
 por quien somos alumbrados,
 no daran luz a las gentes
 cubiertos con los nublados.

Alli los rayos de Apolo
 clarifcos y dorados,
 desde el vno al otro polo
 seran todos eclipsados.

Matthei. 24.

Matthei. 24. c

Quonia stelle
 calier splendor
 eorum non expi
 dent lumē suū
 Esai. 13. b.

Obtenebratus
 est sol in ore
 suo.

Romanice del dia final

Et luna nõ splẽ
dehit in lumi
sine suo. vbi
supra.

Deterna su luz la luna
sus cuernos seran tapados
los hombres sin luz ninguna
andaran enuelezados.

Seran por el Antechristo
los buenos atormentados,
con genero nunca visto
de tormentos impensados.

Hara tan sangrienta guerra
con muchos descomulgados,
que del temblara la tierra
principes y magistrados.

Math. 24.

Conuertira mucha parte
de los mal en fe fundados
con milagros de mal arte
que saran por el obrados.

Seran entonces los buenos
y malos alborotados
con relampagos y truenos
y vientos arrebatados.

Et monebirur
terra de loco
suo propter in
dignationem
de mini exerci
uum. Elai. 13.

Seran los montes subidos
en los valles trastornados,
de la mar oyran bramidos
los cercanos y apartados.

Cregeran sus olas tanto
como montes encumbrados,
que los hombres con espanto
pensaran ser ahogados.

Aura

Aura grandes aberturas
de barrancos y quebrados,
de muy profundas honduras
que no podran ser passados.

Andaran pues los humanos
amarillos y ahilados,
sin fuerças en pies ni en manos
de tristes y desmayados.

Vnos a otros mirando
sin hablar mudos tornados,
vnos por otros llorando
de verlos tan mal parados.

Cessaran las pretensiones
de mandos, honra, y estados,
que seran los coraçones
de gran temor ocupados.

Los mecanicos officios
álli no seran vsados,
descaeceran los vicios
poco antes muy tratados.

Andaran de su comida
los hombres tan descuydados
que muchos caeran sin vida
por tierra de sus estados.

En buscar donde esconderse
andaran muy aquexados,
pensando poder valerse
en cauernas encerrados

Romance del dia final

Et introibūt in
spelūcas petra
rum et in vora
ginē terra a fa
cie fortitudi
nis dñi. Etai.
2. d.

A las cuevas de las fieras
yran a ser aluergados
y los tygres y panteras
se vernan a los poblados.

No seran alli los padres
de los hijos ayudados
ni los hijos de sus madres
como suelen regalados.

Cessaran las grangerias
de las viñas y sembrados
yran por remotas vias
sin pastores los ganados

No ternan las damas cura
de vestidos muy preciados
ni traera su hermosura
a los hombres desuelados

Andara todo rebuelto
en los dias declarados
Eolo sin freno suelto
derribando los tejados

Ay tristes de las preñadas
en diastan offuscados
porque muchas de turbadas
auran hijos abortados,

Quando cielos y elementos
andaran todos turbados
los humanos pensamientos
como seran gouernados.

Si estos dias pestilentes
no fuessen muy abreuados
moririan todas gentes
animales y pescados.

Pero por los escogidos
en breue seran passados
aunque por los mas sabidos
no pueden ser numerados.

Passadas estas señales
y prodigios señalados,
mensageros de los males
peor es que los passados.

Baxara fuego del cielo
con que seran abrafados,
los viuentes en el suelo
y en lene poluo tornados.

Alli todo lo mundano
tras quien vamos acossados,
tiene por ser todo vano
sus terminos limitados.

Los celestes mouimientos
alli seran terminados,
dias, noches, tiempos, vientos
seran todos acabados.

No ternan los peccadores
lugar de ser enmendados,
ni seran de sus errores
absueltos ni confessados.

*Ignis ante ipsū
precedet et in
flamabit in cir-
citu inimicos
eius. Psal. —*

*Adueniet ante
dies dñi, et sicut
in quo cali ma-
gno impetu tra-
sient elementa
vero calore sol
uentur, terra
autem, et que
in ipsa sunt o-
pera exurentur.
2. c. Petri 3.
cap. C.*

Romance del dia final

Y pues a este gran dia
no sabeys si soys llegados,
estar siempre conuernia
para morir preparados.

Quoniam ipse dominus in iussu et in voce Archangeliet in tuba Dei descendet de celo et in mortui qui in Christo sunt

Despues deste grande fuego
los viuietes ya quemados,
vn archangel vendra luego
con poderes sublimados.

Leuantaos muertos diziendo
y assi seran leuantados,
la terrible boz oyendo
y al juyzio conuocados.

furgent. 2. c. 1. ad Thesalo. Secundum illud euuetenim tu ha et mortuire furgent incorrupti. 1. ad Corinth. 15. g.

No seran por los caminos
detenidos ni cansados,
los logincos y vezinos
en breue seran llegados.

El infierno mar y tierra
daran todos los finados,
los muertos en paz y en guerra
y en las aguas ahogados.

Parira la tierra muertos
y la mar por todos lados,
montes llanos y desiertos
que viuos seran tornados.

Los que fueron poluos hechos
y en guerras despedaçados,
muy enteros y derechos
seran alli no lisiados.

Los miembros todos perdidos
de los cuerpos separados,
con ellos seran vnidos
segun antes de cortados.

Los que quemados murieron
los de cuervos deuorados,
bolueran a lo que fueron
bien dispuestos o formados,

Aura cienmil esquadrones
de gentes alli juntados,
de diferentes naciones
y con condicion y estados.

Papas reyes poderosos
capitanes y soldados,
los muy fanos y leprosos
todos han de ser citados.

No ternan donde esconderse
ni como ser escusados,
ni de juez defenderse
contestigos y abogados,

Los muertos humanos todos
han de ser resuscitados
mas en diferentes modos
y muchos diferenciados.

Resuscitaran hermosos
los buenos predestinados,
los malos muy asquerosos
negros feos y ahumados

Omnes enim
nos manifestati
oportet ante tri-
bunal Christi.
2. ad Corint. 5.
5.

Secundum illud
scilicet enim re-
uer-
gemus sed non
omnes immuta-
bimur. 1. Cor.
15. b.

Romanee del dia final

Los rostros muy venerables,
hermosos y delicados,
tornaran abominables
en los que seran culpados.

Contempla bien pues el gozo
que ternan los bien librados,
y pesar los que en el pozo
infernall seran lançados.

Diran alli los malditos
contra si muy lastimados,
o mundanos apetitos
a que fin somos llegados.

O plazeres mundanales
tras quien fuimos desuelades,
con quantos, y quantos males
agora sereys pagados.

o sensuales deseos
por hermosos procurados,
como no os tornays tan feos
a demonios comparados.

Diran con gran alegría
los buenos de Dios amados,
bendito sea tal dia
en que fuimos engendrados.

Benditas las oraciones
en que fuimos ocupados
benditas las afliciones
y trabajos tolerados.

Benditas las penitencias
hechas por nuestros peccados
y benditas las dolencias
de que fuimos aquexados.

Venturoso pan y vino
que dimos a los cuytados,
pues en estado tan digno
por el somos collocados.

Mirad pues si ser diuinos
desseays, o condenados,
por qual desto dos caminos
sera mejor ser guiados.

Estando pues los humanos
todos ya reuiscitados,
vnos siendo muy vfanos
y los otros muy turbados.

Al gran juez esperando
todos ellos ayuntados
los malos todos temblando
los buenos assegurados.

Baxara con gran potencia
de celestes principados,
el juez a dar sentencia
contra los deluenturados.

No verna mano cordero
como los dias passados,
pero como leon fiero
a castigar los culpados.

Ecce veniet
dominus in tan-
tis milibus
suis tacere in
dicam.

Romance del dia final

Auran los malos tal miedo
y seran tan espantados,
que no dezirlo bien puedo
con dolor de sus cuydados.

Andaran por esconderse
los tristes desatinados,
buscando donde meterse
con passos bien escufados.

Alli los mas poderosos
no bien aca gouernados,
porque fueron mas dañosos
seran mas atribulados.

Reyes, duques, y marqueses
y capitanes armados,
podran tanto con arneses
como fiendo maniatados.

Los espíritus diuinos
seran atemorizados,
quanto mas los menos dignos
y dignos de ser culpados.

No temeran por ser pena
los en gracia conformados
ni por la mortal agena
de los que seran dañados.

Mas de ver al presidente
vñar modos nunca vsados,
con saña muy vehemente
los cielos seran turbados.

De modo que si los buenos
alli seran espantados,
los que van de culpa llenos 
que sentiran los cuytados.

Sera la cruz en presencia
del juez cuyos costados,
por sanar nuestra dolencia
en ella fueron fixados.

Porque los hombres la viendo
dichosos o desdichados,
sirue de testigo siendo
remedio de los culpados:

Y se acuerden los que fueron
en sus vicios obstinados,
que por necios no quisieron
della ser aprouechados.

La qual viendo los prescritos
de su bien desesperados,
daran dolorosos gritos
corridos y auergonçados.

Lloraran con vehemencia
sus delitos ya passados,
porque ya con penitencia
no pueden ser perdonados.

Gemiran la gran dulçura
de los plazer tomados,
y la muy ciega locura
conque fueron engañados.

Veran

Romance del dia final

Veranse los peccadores
entonces muy atajados
sin tener procuradores
por quien sean ayudados.

Matth. 25²

Seran luego los malignos
de los justos separados,
alli sus actos indignos
o dignos seran prouados.

Los buenos a mano diestra
del juez muy consolados,
los malos a la siniestra
estaran desfigurados.

En vn igneo trono grande
con los celestes estados
sera Dios quando nos mande
presos y o libertados

En este punto pensemos
muy attentos y eleuados,
entre tanto que podemos
no nos tomen descuydados.

Porque siendo ya partidos
destos cuerpos regalados,
y ante el gran juez venidos
no dan plazos ni traslados.

Aplar no se consiente
a los que fueren juzgados,
del supremo presidente
para otros magistrados

Abriñan

Abriran los escriuanos
dos libros do son notados,
los bienes por nuestras manos
o maleficios obrados.

Sera por lo contenido
en estos libros sagrados,
el juyzio preferido
estando todos calla dos.

Dira Dios. venid benditos
a los suyos no culpados,
a los gozos infinitos
que os estan aparejados.

Ayudastes a los tristes
hambientos necesitados
a los desnudos vestistes
conforme con mis mandados.

A los enfermos curastes
que estauan desamparados,
a los presos visitastes
en carcel aherrojados.

Y pues que con obediencia
fuiestes gouernados,
en la celestial herencia
fereys oy apolentados.

Los malos de sus maldades
seran bien interrogados,
y tambien de las bondades
en que fueron descuydados.

Romance del dia final

Seran sus acusadores
sus delitos perpetrados,
y estos mismos sus errores
por testigos presentados.

Secundū illud
et ero testis ve
lo x maleficis
et adulteris et
periuris. 2. e.
Majachic. 3. c.

Y el mismo juez potente
contra quien fueron vsados,
pues el dice claramente
que por el son muy notados.

Acusaran los demonios
a los suyos muy osados,
alegando testimonios
falsos y verificados.

Diziendo gran presidente
estos son nuestros criados,
no podrias justamente
hazernos dellos priuados.

Tuyos eran estos malos
pues fueron por ti formados
mas por mandarnos regalos
a nosotros fueron dados.

Huyeron tus mandamientos
fugieron nuestros mandados
tuieron sus pensamientos
con los nuestros conformados.

Por nuestro mandado fueron
peccadores y maluados,
y por nosotros fugieron
por caminos deprauados

Luego por el juez summo
de los viuos y finados,
en eterno fuego y humo
los malos seran lançados.

Diziendoles el superno
juez a los desdichados,
yd malditos al eterno
fuego, do fereys quemados.

A donde no solamente
en fuego fereys assados,
mas con frio vehemente
no menos atormentados.

No distes a los hambrientos
de vuestros bienes sobrados,
ni beber a sedientos
ni curastes los llagados.

Ni fueron los peregrinos
por vosotros hospedados
pero fuistes por caminos
por mis leyes reprouados.

Diran con ansias estrañas
entonces muy congoxados,
sobre nos caed montañas
y cubridnos los collados.

Yran del rey blasfemando
por quien fueron condenados
del juyzio se quexando
diziendo ser agrauados.

Et dicant mō
tibus et petris
candite super
nos et abscon
dite nos a fa
cie sedentis lu
per tronum. 2.
c. 5. Apo. 6. d.

Secundum illud
peccator vi
debit et ira
fecerit, denti
b⁹ suis fremet.
Psalms. 5.

Romanze del dia final

Ternan embidia rauiosa
de se ver anfi tratados,
y en la gloria tan gloriosa
sus hermanos collocados.

Maldiran su nacimiento
sus dias mal empleados
que fundaron en el viento
como necios mal mirados.

Seran muy arrepentidos
pero ya no perdonados
que sus males cometidos
no pueden ya ser curados.

Seran para siempre viuos
aunque muertos son llamados
por sus males muy esquiuos
a la muerte comparados.

Los cuerpos ternan enteros
contra quien diran ayrados,
o maluados companeros
por vos fomos desterrados.

Por agradaros seguimos
por mil caminos vedados,
y los mandados rompimos
por nuestro rey ordenados.

Por sustentarnos hurta mos
y por traerlos honrados,
por vosotros engañamos
en las ferias y mercados

Por

Por los gozos sensuales
a que fuimos inclinados
a Dios fuimos desleales
y a vosotros sujetos.

Y agora por los contentos
con que fuistes recreados,
nos vemos de mil tormentos
infernales, rodeados.

Dixan los que mal viuieron
por los ya glorificados
estos eran los que fueron
por nosotros despreciados.

Sapient, 5^a

Nosotros los estimamos
por locos y deshonrados
mas agora los hallamos
en summa gloria sentados.

Nosotros los locos fuimos
mas ellos muy auisados
pues nosotros nos perdimos
y ellos vemos ser ganados.

De que nos siruio mostrar nos
arrogantes y estirados,
ni la fortuna dotarnos
de bienes mal empleados,

Como sombra se passaron
nuestras honras y ditados,
ni rastro dellas quedaron
como si fueran nublados.

Rómance del dia final

En nuestra maldad agora
tristes somos ahogados
por nuestra vida traydora
y passos sin fruto dados.

Y estas cosas y otras tales
diran los tristes penados,
en los pozos infernales
para siempre soterrados.

Oyd pues oyd christianos,
estos versos mal trobados
y no los tengays por vanos
porque son por mi traçados.

De los lazos deste mundo
no suffrais ser enlazados,
pues los males del profundo
sobre ellos estan fundados.

Gozad los bienes del suelo
de modo que ser gozados,
tambien puedan los del cielo
con sangre de Dios comprados.

Huyd los grandes temores
que dexamos declarados,
y los que soys peccadores
sed con tiempo remediados.

Mirad que la muerte viene
por caminos no pensados,
y ningun respeto tiene
a couardes ni esforçados.

del juyzio y de sus señales. 346

Viuid alerta despiertos
no seays por descuydados,
durmiendo porella muertos
y a escuras ser rebatados.

Por qualquier mundana via
sus lazos estan armados
y ansi continuo de dia
caminad muy atentados.

Mas ay de vosotros tristes
si de noche soys tomados
porque mas errar quisistes
que ser bien por mi guiados,

Roguemos pues al furioso
gran juez ante el prostrados
que en aquel dia medroso
no seamos del dexados.

Amen.

F I N.

Quia dies do-
mini sicut fur
in nocte i. a ve-
niet. i. ad The-
salonicen. 5.

T A B L A

DE LO QUE EN ESTE
libro se contiene.

DIALOGO PRIMERO.

- Q**uestion primera si la vida humana se divide
en vida actiua y contemplatiua. folio. 1
- Question. ij. Si todas las virtudes morales conuien-
nen a la vida actiua. 3
- Question. iij. Si a la vida actiua conuiene pruden-
cia. 5
- Question. iiij. Si enseñar a otros pertenece a la vida
actiua. 7
- Question. v. Si la vida actiua se vsa en el cielo. 7
- Question. vj. Si la vida contemplatiua consiste en
aficion o entendimiento. 9
- Questiō. viij. Si las virtudes morales se aplican a la
vida contemplatiua. 10
- Question. ix. Si la vida contemplatiua consiste en
cosas diuinas. 11
- Question. x. Si la vida contemplatiua contiene di-
uersos objetos de contemplacion. 13
- Question. xj. Si es posible en esta vida ver la diui-
na presencia contemplando. 14
- Question. xij. Si la contemplacion causa deleyte. 15
- Question. xij. Qual es mas perfecta la vida actiua o
la contemplatiua. 18

T A B L A.

Question, xiiij. Si la vida actiua estorua a la contem- platiua.	21
Question, xv. Qual de las dichas dos vidas es la pri- mera.	22

Dialogo. II.

Obiecion primera, Si ay en esta vida estado alguno perfecto.	23
Obieciõ. ij. si podemos en esta vida ser perfectos.	25
Obieciõ. iij. si deuenos ser perfectos por mada mieu- to.	27
Obiecion. iiij. si todos los perfectos tienen estados de perfeccion.	29
Obiecion. v. si los prelados y religiosos son en esta do de perfeccion.	31
Obiecion. vj. si los curas son en estado de perfe- cion.	32
Obiecion. vij. si los frayles son mas perfectos que los prelados.	34
Obieciõ. viij. si los curas son mas perfectos que los frayles.	36

Dialogo. III.

Obiecion primera, si es licito desear el hombre ser obispo.	38
Obiecion. ij. si es licito rehusar la dignidad episco- pal.	40

T A B L A.

Obiecion. iij. si deuen ser los mejores escogidos para darles los obispados.	42
Obiecion. iiii. si el obispo puede dexar el obispado por entrar en religion.	44
Obiecion. v. si el obispo por algun peligro temporal podria desamparar su ganado.	46
Obiecion. vj. si es licito al obispo tener bienes propios.	47
Obiecion. vii. si el obispo pecca mortalmente si no da a los pobres los ecclesiasticos bienes	50
Obiecion. viij. si los frayles hechos obispos deuen guardar las reglas conuentuales.	51
Dialogo. IIII.	
Obiecion primera, si el estado religioso es estado de perfeccion.	53
Obiecion. ij. si el que professa religion esta obligado a ser perfecto.	56
Obiecion. iij. si al estado perfecto de religion conuiene pobreza.	57
Obiecion. iiii. si a la vida religiosa conuiene perpetua continencia.	61
Obiecion. v. si al estado religioso conuiene obediencia.	63
Obiecion. vj. si pobreza, continencia, y obediencia se deuen guardar por voto.	65
Obiecion. vij. si la perfeccion de la religion consiste en los tres votos nombrados.	67
Obiecion. viij. qual de los tres votos declarados es el	el

TABLA

el mayor.	70
Obiecion. ix. si pecca mortalmente el frayle q̄ no guarda todas las reglas de la religion.	71
Obieciõ. x. qual pecca mas grauemẽte en vn igual peccado, el religioso o el seglar.	72
Dialogo. V.	
Obiecion primera, si los religiosos pueden predicar y enseñar al pueblo.	74
Obiecion. ij. si los frayles se pueden ocupar en negocios mundanos.	76
Obiecion. iij. si los religiosos pueden vsar officios manuales.	78
Obiecion. iiij. si es licito a los religiosos pedir limosna.	80
Obiecion. v. si los religiosos deuen traer vestidos mas viles que los seglares.	83
Dialogo. VI.	
Obiecion. I. si la religion es vna sola o muchas.	86
Obiecion. ii. si ay alguna religion aplicada a la vida actiua.	88
Obiecion. iij. si puede auer religiõ para las cosas de guerra.	90
Obiecion. iiij. si puede auer religion de predicadores.	95
Obiecion. v. si puede auer religion escolastica.	96
Obiecion. vj. Si los religiosos pueden posseder bienes comunes,	99
Obiecion. vij. qual es mas perfecta, la religion conuen-	uen-

T A B L A.

uentual o la solitaria.

109

Dialogo.VII.

Obiecion primera, si los que vā a religion deue y exercitados en los diuinos mandamientos. 102

Obiecion. ij. si es bien q̄ los hombres se obliguen a la religion por voto. 104

Obiecion. iij. si se deue cūplir el voto de religiō. 105

Obiecion. iiii. si el que entra en religiō esta obligado a permanecer siēpre en ella. 107

Obiecion. v. si los niños en edad no competente, puedē ser recebidos en religiō. 108

Obiection. iiii. Si el hijo se puede meter en religiō sin licencia del padre. 110

Obiection. vj. Si los religiosos punden mudar religion. 111

Obiection. viii. si deueser consultado primero la entrada en religion. 113

Dialogo.VIII.

De matrimonio en general. 114

Dialogo.ix.

De los impedimentos del matrimonio. 123

Impedimento. ij. Dicho condicion. 125

Impedimento. iij. dicho voto. 126

Impedimento. iiii. dicho cognatio o parētesco. 127

Impedimento. v. dicho crimen. 129

Impedimento vj. dicho disparitus castus o desigualdad en religion. 131

Impedimento vij. dicho vis, o fuerça. 133

impe

TABLA.

Impedimento.viij.dicho ordo, o orden.	134
Impedimento.ix.dicho ligamen, o ligamiēto.	134
Impedimento.x.dicho honestas, o honestidad.	136
Impedimento.xj.dicho affinitas, o afinidad.	136
Impedimento.xij.dicho impotencia.	138

Dialogo.X.

De las maneras del desposar.	138
------------------------------	-----

Dialogo. XI.

De los contratos, y votos, y vicios del matrimonio.	144
---	-----

Dialogo. XII.

Auisos para bien viuir en casamiento.	149
---------------------------------------	-----

Dialogo. XIII.

De la criança de los hijos.	159
-----------------------------	-----

Dialogo.XIIII.

De los prouechos, y daños del matrimonio.	165
---	-----

Dialogo XV.

De la libertad.	179
-----------------	-----

Dialogo. XVI.

Question primera.Si la guerra se gouierna por prudencia.	186
--	-----

Question.ij. Como se deue gouernar en la guerra el Capitan general.	189
---	-----

Que

TABLA.

Question. iij. si es licito en la guerra huyr o rendirle.	189
question.iiij.que partes deue tener el capitan general.	192
question.v.si deuemos auisar a los contrarios para mouerles guerra.	194
questiõ.vj.si se puede hazer guerra licitamẽte.	196
question.viiij.de los vicios de la gente militar.	199
question.ix. de los auisos para animar a los soldados.	201
questiõ.x.si es biẽ tener paz la gẽte de guerra.	202
question.xj.que pena tiene el que mucue guerra in iusta.	230
question.xij.si los clerigos,labradores,y mercaderes pueden en guerra ser robados.	205
question. xiiij. si se deue guardar al enemigo la fe dada.	206
question.xiiij.si se puede pelear en fiesta.	208
question.xv.auisos a gente de guerra.	209
Dialogo.XVII.	
De la eloquencia	214
Dialogo.XVIII.	
question primera, nobleza en que consiste, y de donde procedio.	229
question. ij. porque los letrados y ricos hombres gozan de nobleza.	222
questiõ iij.qual es mejor nobleza,la que viene por las armas o por las letras.	223
	que:

T A B L A.

question.iiij. qual es mas ganar de nueuo la nobleza o conseruar la ganada por sus passados.	226
question.v.fama que cosa es, y si es licito procurarla.	218
question.vj.en que se disputan algunos hechos famosos de mugeres.	230
question.vij.si los nueue principes de la fama merecieron la fama que tienen justamente.	238
question.ix.porque raxon los dichos principes fueron llamados famosos mas que otros, quiza tan valerosos como ellos, y quie los nombro.	243

Dialogo.XIX.

question primera diffiniciones del amor.	244
question.ij.bienes de amer.	245
questiõ.iiij.de los daños y prouechos del amor.	247
question.iiij.porq pintan ciego y niño al amor.	250

Dialogo.XX.

question primera, diffinicion de fortuna.	252
question.ij.fortuna donde se deriva.	253
question.iiij.porque llaman a la fortuna ciega.	255
Question.iiij. Fortuna a quales hombres es mas favorable.	256
Question.v.Efectos de fortuna.	258

Dialogo.XXj.

Question primera, Si la pobreza merece ser loada.	261
---	-----

T A B L A.

da.	262
question.ii. En quien es peor la pobreza, en el que pobre fue continuo, o en el que perdio su riqueza.	267
question.iii. Si pobreza es vileza.	270
question.iiii. Los daños que la pobreza haze.	278
question.v. Auisos y consuelos para sufrir la pobreza.	293

Dialogo XXII.

question primera, si es en nuestra mano depreciar las cosas del mūdo pues tãto las preciamos.	299
questiō.ij. Si es licito amar las cosas deste mūdo.	307
question.iii. qual de los tres enemigos del anima es el mayor.	313

Dialogo XXIII.

question primera. Cuya hija fue la muerte y donde nacio.	322
question.ij. quales son las causas de la muerte.	324
question.iii. Porque razon se teme la muerte.	326
question.iiii. Si es licito huyr la muerte como quiere, o tomarla de nuestra mano.	328
question.v. De varias questions.	330
question.vi. que fue la principal causa porque Christo tomo nuestra humanidad y murio.	332
Romãcedl dia final dl juyzio, y de sus señales.	335

F I N.



